

॥ श्रीः ॥

# परमार्थप्रकाशिका ॥

[ अद्वैतागोदग्रन्थपरिशीलनरूपा ]

13

श्री-परमहंसपरिव्राजक-जगद्विख्यात-

श्री-रङ्गरामानुजयतीन्द्रमहादेशिक-

(श्री-कोळियालं- स्वामिवर)

चरणारविन्दवरिवस्याऽधिगतवेदान्तरहस्यार्थेन

तर्कोर्णवेन, पण्डितरत्नेन, शिरोमणिना

(उत्तमूर)

ति. वीरराघवाचार्येण

विरचिता

श्री-पञ्चनदस्य-श्रीनिवास-मुद्रणालये

मुद्रिता ।

एतत्पुनर्मुद्रणाधिकारः श्री-१०८ बल्लमाचार्य-

सत्संप्रदाय-सरोजमास्कर-श्री-गोस्वामिदीक्षिताचार्य-महाशयेषु

ग्रन्थकर्तारि चाऽऽयतः ।

1940

मूल्यम् ]

[ 2-0-0 ]





HELYN

# PARAMĀRTHA PRAKĀSIKĀ

[A CRITICISM ON ADWAITĀMŌDA]

---

BY

TARKARNAVA, PANDITARATNA

**T. Viraraghavacharya Siromani**

---

Printed at

THE SRINIVASA PRESS, TIRUVADI.

---

*Rights of reproduction*

*Reserved by*

*His Holiness Goswami Sri Dikshitaji Bava Saheb  
and the Author.*

---

1940

Price ]

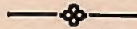
[ 2-0-0 ]



॥ श्रीः ॥

## परमार्थप्रकाशिका ॥

[ अद्वैतामोदग्रन्थपरिशीलनरूपा ]



श्री-परमहंसपरिश्राजक-जगद्विख्यात-

श्री-रङ्गरामानुजयतीन्द्रमहादेशिक-

(श्री-कोळियाळं- स्वामिवर)

चरणारविन्दवारिवस्याऽधिगतवेदान्तरहस्यार्थेन

तर्कार्णवेन, पण्डितरत्नेन, शिरामणिना

(उत्तमूर्)

ति- वीरराघवाचार्येण

विरचिता



श्री-पञ्चनदस्थ-श्रीनिवास-मुद्रणालये

मुद्रिता ।



एतत्पुनर्मुद्रणाधिकारः श्री. १०८ वल्लभाचार्य-

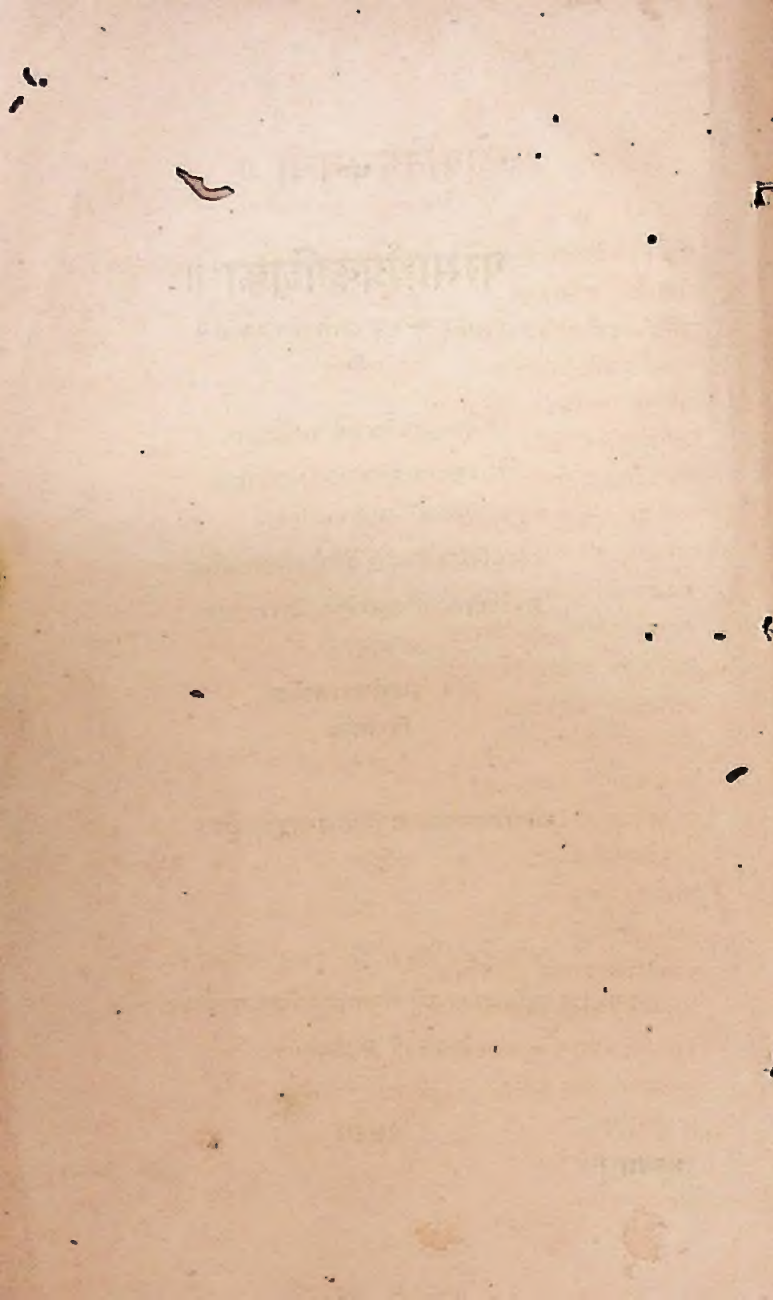
सत्संप्रदाय-सरोजभास्कर-श्री-गोस्वामिदीक्षिताचार्य-महाशयेभ्यः

ग्रन्थकर्तारि चाऽऽयतः ।

1940

मूल्यम् ]

[ 2—0—0



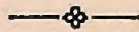


# विशेषविषयसूची ॥

ब्रह्मनिर्दिशेषत्वनिरासः	४-१४, ५१-५३, ८२-९२.
सत्तात्रैविध्यनिरासः	..... १४
प्रतिधिम्बजीवादिपक्षनिरासः	..... १७
अनिर्वचनीयत्वनिरासः	..... २२, १९४
अद्वैतमते सृष्टिक्रमाद्यनुपपत्तिः	..... २३
प्रातिभासिकासिद्धिः	..... २६, १९९
तत्र परिभाषाविचारः	..... २७
असत्यात्सत्योत्पत्तिनिरासः	... २९, ३०, १४०
परिमाणोक्तप्रत्यक्षस्वरूपविचारः	..... १००
पारमार्थ्यस्वरूपम्	..... १०२
व्यावर्तमानत्वानुमाननिरासः	..... १०७
ब्रह्मणि लौकिकानुभूत्यैक्यविचारः	..... १०८
अहमर्थात्मत्वसमर्थनम्	..... ११९
आत्मज्ञातृत्वममर्थनम्	..... १२९
अन्तःकरणज्ञातृत्वनिरासः	..... १३५
शास्त्रबलीयस्त्वनिरासः	..... १४०
सविशेषपरत्वं सद्धियायाः	..... १५३, १६६
'अथ परा यया'	..... १५८
'सत्यं ज्ञानम्'	..... १६०
सामानाधिकरण्ये शेखरविचारः	..... १६१
'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्'	..... १७०
'सोऽनुते सर्वान् कामान्	..... १७१
'यस्यामतं तस्य मतम्'	..... १७२
'न दृष्टेर्द्रष्टारं'	... १७४
'विज्ञातारमरे केन'	..... १७८
'नेह नानास्ति'	..... १७९

'यत्न हि द्वैतमिव' }	...	१८१
'सर्वं खल्विदं ब्रह्म' }	...	१८३
'उदरमन्तरं कुरुते'	...	१८३
स्मृतिविष्णुपुराणादिवाक्यार्थः	...	"
अविद्यायां सप्तविधानुपपत्तिनिरूपणम्	....	१९१
अनुमाने ब्रह्मतत्त्वसिद्धिविचारः	...	१९६
प्रातिभासिके शाङ्करभाष्यादिष्विमर्शः	...	२०७
भावरूपाज्ञाने श्रुतिनिरासः	...	२१२
'अनृतेन हि प्रत्यूढाः'	...	"
'नासदासीत्'	...	२१८
मायाशब्दार्थः	...	२१९
जगतः शरीरत्वादौ भट्टकुमारिलसम्मतप्रदर्शनम्	...	२२३
विष्णुशिवैक्यनिरासः	...	२२८
उपोद्धातोक्तशोभनम्	...	२२९ - १

## अत्रोपात्ताः ग्रन्थाः ।



उपनिषदः ।

शाङ्करमुपनिषद्भाष्यम्, सूत्रभाष्यम् ।

भामती-कल्पतरुपरिमलग्रन्थाः ।

वेदान्तपरिभाषा = ब्रह्मतत्त्वसिद्धिः ।

पाणिनिसूत्र-भाष्य-कैयटशेखरग्रन्थाः ।

गीता-विष्णुपुराणादि ।

भट्टकुमारिलवार्तिकम्, न्यायसुधा, न्यायरत्नमाला-न्यायकुसुमाञ्जलिः, वैशेषिकदर्शनम्, न्यायदर्शनम् श्रीभाष्यादिनानाविशिष्टाद्वैतग्रन्थाश्च ।



॥ श्रीः ॥

## उपोद्घातः ।

—❀—

‘कृष्ण एव हि लोकानामुत्पत्तिरपि चाप्ययः ।

कृष्णस्य हि कृते भूतमिदं विश्वं चराचरम् ॥’

ईषदप्यवान्तरिक्षोभमविधाय सौहार्दमाश्रित्यैकरस्येन लोकयात्रां निर्वोदु  
सर्वतो वद्वपरिकरा एव सन्तः प्राज्ञमणयः, ‘विविधग्रन्थविमर्शपराणां तत्त्व-  
बुभुक्षुनां तोक्ष्णबुद्धितारतम्यध्वेन प्रतिमान्त उच्चावचाः सिद्धान्तार्थभेदाः  
नैव प्रकटनं नार्हन्ति । तावता विचारकौशलं विशिष्टज्ञानं च लिप्समा-  
नानां वृथाऽभिनिवेशव्यक्तिद्वेषादिदुर्गुणदूरास्थितानामुदारहृदा वैमनस्यस्य न  
मात्रयाऽप्यवकाशः । अतो न गृहीतमात्रे विश्रममाकलय्य तूष्णीमेव स्थित्वा  
तत्त्वसरणौ जडौ भवितव्यम्’ इति हृदं निश्चिन्वानास्तत्र तत्र तत्त्वानुबन्धिन-  
मर्थं प्रवक्षन्ति प्रकाशयन्ति च । अतः—

‘कलौ जगत्पति विष्णुं सर्वस्रष्टारमीश्वरम् ।

नार्चयिष्यन्ति मैत्रेय पाषण्डोपहता जनाः ॥’

इति निर्विण्णस्य महर्षेर्मनोरथपूतये प्रवृत्ताः, सत्यप्यल्पभेदे वेदवेदान्तपुरा-  
णेतिहासप्रसिद्धसमीचीनसर्वावधिसिद्धान्तप्रवर्तनं सर्वश्रेयसे भगवतो विष्णोः  
प्रीतेयं च भविष्यतीत्याशयेन सर्वदा व्यापृतास्तत्रभवन्तो मुम्बई-नगरविरा-  
जमान- श्रीकृष्णचरणारविन्दप्रवण शुद्धाद्वैतसंप्रदायप्रवर्तनाचार्य जगद्गुरुश्री-  
१००८ वल्लभाचार्यसिद्धान्तसिंहासनाधीश्वर-विश्वविरूपाक्ष-श्री १००८ श्रीगो-  
कुलनाथाचार्यमहाराजमहानन्ददायिनो विद्वदग्रेसराः वदान्यमूर्धन्याः सर्ववैष्ण-  
वसिद्धान्तसंरक्षणदीक्षिताः श्री १००८ गोस्वामिदीक्षिताचार्यमहोदयाः

यात्राप्रसङ्गेन कदाचित् काश्चीमलंकृतवन्तः, तदात्वे भगवतो देवाधिराजस्य  
सेवासु सहजप्रवृत्तनाऽऽस्थाविशेषेण कश्चित्कालं तत्र विराजितवतो संप्रति  
श्रीशैलसन्निकृष्टं श्रीशुकपुरं (तिरुच्चानूर) परिष्कुर्वतां सर्वशास्त्रविदां सदाचार-  
वैराग्यवारिधीनां विशिष्टाद्वैतस्थापनधुरन्धराणां विचारकुशलविद्वन्मणिनित्या-  
मिनन्द्यमाननिरवद्यनैकविधसिद्धान्तग्रन्थनिर्माणसमासादितनिर्मलयशसां अत्र-  
भवतामसदाचार्याणां 'श्रीकोळियालं स्वामिन' इति प्रसिद्धानां परमहंसपरिव्रा-  
जकाचार्याणां श्रीरङ्गरामानुजमहादेशिकानां समागमसंलापलाभसंप्रोत-  
मानसाः, साक्षात् ग्रन्थमुखन चैषां वैदुष्यातिशयं विचारधोरणीं चाभिलक्ष्य  
पश्चात् स्वस्थानात् कांश्चन ग्रन्थान् संप्रेष्य स्वसौहार्दं समुचितमाविरकार्षुः ।

तत्र आनन्दाश्रममुद्रितः श्रीमदभ्यङ्गरोप'हवासुदेवशास्त्रिप्रणीतः  
अद्वैतामोदनामा कश्चित्त्रयीनग्रन्थोऽपि तदा तेषामेवामाचार्याणां हस्तं गत  
आसीत् । तत्र च तैः श्रीवासुदेवशास्त्रिभिर्मथ्यावच्छ्रीभाष्यार्थनिवन्धनेन  
किमपि कृतमालक्ष्य, एवमेतदद्वैतामोदगतान्येव —

'तदिह विशिष्टाद्वैतिद्वैतिप्रमुखा विचक्षणमन्याः ।

अज्ञानेन हठाद्या ब्रह्माद्वैतेऽपगोरणं चक्रुः । (पु. १)

'अनुमानप्रामाण्यं कृतस्ते बुद्धयारूढं न भवति' (पु. ८७), 'कांऽयं  
रामानुजीयानां पन्थाः' (पु. ७६), 'स्वकपोलकल्पनाजालमपास्तम्'  
(पु. ९३) 'इति चेत् भ्रान्तोऽसि' (पु. ८४) इत्येवंविधानि तत्र  
तत्रोच्छृंखलवाक्यानि विलोक्य, 'सर्ववैष्णवमतप्रवर्तनाचार्याणां माहिमाति-  
शयं मनागप्यविगणय्य तेष्वज्ञं न भ्रान्तिं हठस्कारं चारोपयन्त इमं शास्त्रिणः,  
यथावस्थितार्थव्युत्पत्तिसम्पत्तौ, स्वकृतेऽनौचित्यं स्वमेवानुशयं लप्स्यन्ते' इति  
निश्चित्यासदाचार्यचरणा इमेऽद्वैतामोदशोधनमादावचिकीर्षन् ।

दिष्ट्या तस्मिन्नेव समये काश्ची गतः श्रीपदारविन्दे प्रणिपत्य

स्थितोऽहं सर्वमिममुदन्तं सादरमशृणवम् । अथ सकुतूहलमद्वैतामोदग्रन्थ-  
मवलोकितवता मया श्रीस्वामिपादा इत्थं वद्धाञ्जलिं प्राथ्यन्त, 'नावश्यमे-  
तदल्पकार्यार्थेऽप्यत्र सन्निधौ प्राचीनसर्वसिद्धान्तग्रन्थप्रवचनपरिशौलनव्यापा-  
रेण प्रयूहितेन भाव्यम् । अस्ति चेदनुग्रहः, शक्यं दासमुखेनापीदमभि-  
मतं शीघ्रमेव निर्वर्तयितुम्' इति । तदैव तथाऽस्त्विति वात्सल्यवशादनुगृही-  
तवतामेषामनुज्ञया स्वस्थलमागत्य परमार्थप्रकाशिकाभिमां प्रणोय सविनयं  
श्रीपदारविन्दसन्निधौ समार्पयम् । कृपया च सर्वं कटाक्षलक्ष्यं विधाय  
तत्त तत्त कर्तव्यान् पारिष्कारान् प्रणयमधुरमुपदिष्टवतामेषामस्सदाचार्यवर्णाणां  
श्रीमुखारविन्दनिःप्यन्दिसुधासोदरसुक्तिखण्डैस्तत्र तत्र सङ्कटितैः प्रबन्धमिमं  
परिशुद्धं विधाय प्रकटने प्रवृत्तिमद्यम् ।

अथ गतेषु कतिपयेषु मासेषु अवश्यमेव स्थूललक्षाः सारासार-  
विवेचनसामर्थ्यसमृद्धास्तत्तमवन्तः प्रस्तुताः श्रीदीक्षिताचार्यमहोदयाः अत्रो-  
पकर्तुं प्रथममुद्युज्जरन्ति मनसिक्कृत्य तेषां सन्निधौ व्यजिज्ञपम् । तत्क्षण  
एव ते कृपया सज्जीभवन्तो मुद्रणोपयोगिनमर्थं यावदपेक्षं प्रदाय संप्रदाया-  
नां विष्णुपारम्यजगत्सत्यत्वस्थापकानां प्रचारविषयंऽनितरसाधारणीमात्मनः  
श्रद्धामुदारतां च सम्यगादर्शयन् । एवमुपकुर्वन्त इमे महाशयाः, अर्थ-  
व्ययं पृथैव विविधं विदधतां सारविवेचनसामर्थ्यविकलानां, सत्यप्यन्तरङ्ग-  
भावे स्वयमश्रद्धां वहतामास्तिकप्रभूणां तत्तदुज्जीवनहेतुमास्थाविशेषमञ्जसैव  
जनयन्तीति सहृदयाः सङ्गिरन्ते ।

तदेवं प्रकाशयमानेऽस्मिन् ग्रन्थे श्रीमाध्यजिज्ञासाधिकरणभाषितानां  
मायाऽद्वैतिपूर्वपक्षपरिहारपद्धतीनां विशदीकरणाय अद्वैतामोदकधितार्थव्यु-  
दसनपूर्वकं प्रकाशितान् परमार्थान् आदरेण पश्यन्तः पाण्डितमणयः सह-  
दया अद्वैतामोदकर्तारश्चामिनिवेशमनुचितं परित्यज्य तत्त्वपक्षपातिन्या



बुद्ध्या सादरगौरवं श्रीमाप्यं सेवमानाः संप्रतिपन्नाः प्रलिपन्नाश्च भविष्य-  
न्तीति विश्वसिमी । अतः तत्र तत्र कृतं प्राचीनाद्वैतग्रन्थकथितार्थपरि-  
शीलनमपि प्राज्ञान् प्रोणयिष्यति । विषयशोधनमात्रं व्याप्तुनोऽहं क्वचि-  
दन्योक्तानुवादेऽपि अद्वैतसिद्धान्तानुयायिनामुपरि न दूषणमीपदप्यकरवम् ।  
नापि तत्र मे जात्वापि प्रवृत्तिरिति सन्तो वेदितुमर्हन्ति ।

पुस्तकमिदं मुद्रणोपयुक्ततया विस्पष्टाक्षरैरनुविलिख्योपकृतवते  
मीमांसा-न्यायोभयशिरोमणयऽस्मदन्तेवासिने परमहंसपरिव्राजकप्रस्तुतास्म-  
दाचार्यसेवासमधिगतवेदान्तार्थाय अस्माद्विद्याशालायामेव विमर्शकपदे वर्त-  
मानाय को. श्रीशुक्लोपाचार्याय प्रेमगर्भा आशिषः प्रयुज्जिन । दवीयस  
एतद्ग्रन्थमुद्रणस्थानात् मह्यं (proof) प्रूफ् पत्रप्रेषणे स्थितं विलम्बं प्रेक्ष्य  
प्रार्थिताः, तद्देश एव पञ्चनदे संस्कृतमहाविद्याशालायामध्यपकपदमलङ्कृवा-  
णाः आवाह्यान्मम प्रियसुहृदः उभये — व्याकरणसाहित्यवेदान्तशिरोमणयः  
श्री. उ. वे. V. R. श्रीनिवासताताचार्याः, न्यायवेदान्तशिरोमणयः  
श्री. उ. वे. T. E. वीरराघवाचार्याश्च — यत् प्रूफ्-शोधनभारं स्वयमूढ्वा  
मह्यमव्याजमुपकृतवन्तः, तत्र तेषु मदीयान् धन्यवादान् सविनयं सादरं च  
समर्पयामि ।

पुनरप्यस्मदाचार्यवर्षेषु कारुणिकाग्रगण्येषु महनीयगुणगणेषु च श्री-  
गेस्वामिदीक्षिताचार्यमहाशय्येषु कृतज्ञतामाविष्कुर्वन् ग्रन्थमिमं सर्वेऽपि सादर-  
मवलोकयन्तिवति सप्रश्रयमभ्यर्थये ।

तिरुपति }  
6-12-39 }

इति ग्रन्थकर्ता  
ति. वीरराघवाचार्यः ।

॥ श्रीः ॥

श्रीगुरुभ्यो नमः ।

श्रीपञ्चावतीसमेतश्रीनिवासपरब्रह्मणे नमः ।

श्रीमते हयवदनपरब्रह्मणे नमः ।

## परमार्थप्रकाशिका ॥

वेदोद्दिष्टविशिष्टतत्त्वविशद्वक्ष्यत्या विधूतभ्रमाः  
गम्भीराः श्रुतिचित्तनित्यमधुराः यत्सूक्तिगुम्माश्रुताः ।  
श्रीमद्विष्णुपदाब्जभक्तिसरसास्वादी स जेजीयते  
विश्वोज्जीवनतत्परश्च भगवद्रामानुजः संयमी ॥ १ ॥

यद्ग्रन्थाः श्रव्यदृश्यस्तुतिविविधरहस्योक्तिगाथादिभेदाः  
प्रौढास्तर्कैरधृष्यैः श्रुतिनिकरपरिष्कारिणश्चाज्ञतार्थाः ।  
क्षेप्तुं कल्पान् विकल्प्य स्वयमलमाखिलान् भाविनश्चापरेषां  
तन्त्रस्वातन्त्र्यवित्तः श्रुतिशिलरगुरुः सोऽयमस्तु श्रियै नः ॥ २ ॥

प्रज्ञा चर्या विरक्तिः परमतनिकृतिः स्वात्मसिद्धान्तरक्षा  
निर्दुष्टस्पष्टदृढव्यवहृतिरपि यं ह्यज्ञसोपग्नयन्ति ।  
सांयं सच्छिष्यसंघत्यभिलपितमहाकल्पशास्त्री मुनीन्द्रः  
स्वान्ते धीरङ्गरामानुजगुरुनयः सन्निधत्तां सदा नः ॥ ३ ॥

निखिलद्वैतबोधनार्थाः सूक्त्यं यान्ति यत्र हि श्रुतयः ।  
मायाबलम्बिकल्पितमद्वैतं तत् कथं द्वितं भवतु ॥ ४ ॥

तदिद्वैतनिरूपणमन्यानुपपत्तिमपि निराकुर्वन् ।  
अद्वैतामोदकृतिप्रयत्नवैफल्यमेष दर्शयति ॥ ५ ॥

परमतदौस्स्थयं बहुधा प्राच्यैरार्थैर्न्यवधि निःशेषम् ।  
दूष्यग्रन्थानुगुणं यावदपेक्षं तु संक्षिपात्प्रयत्नः ॥ ६ ॥

श्रियःपत्तिं निखिलहेयप्रत्यनीककल्याणगुणमहोदधिः अचिदविशि-  
ष्टान् प्रलये जन्तून्वलोक्य परमकारुणिकः समुचितकरणकलेवरप्रदानसंवि-  
धानध्ययः पूर्वं ब्रह्माणं सृष्ट्वा स्वात्मना सर्वदा संरक्ष्यमाणं सकलकृत्याकृत्य-  
तत्त्वप्रदर्शकं अनादिनिधनं अनन्तभेदं वेदं यथावत्सार्थं अमुष्मा-उपादेदेश-  
यथा श्रूयते—‘यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च ग्राहिणोति तस्मै’  
इति । स च चतुर्मुखो वेदशब्देभ्य एव सर्वं सूत्रन् स्वप्रजाम्भ्यो यथाव-  
च्छब्दमर्थं च प्रददौ । प्राचीनकर्मायत्तपारिमितशक्तिबुद्ध्यस्तु प्रजाः कृत्स्न-  
मधिगन्तुमक्षमाः यथायथमेकैकांशग्रंथधारणव्यग्रमनसः यावत् कृत्स्नां कर्म-  
तत्त्वपरिस्थितिं न ब्रुवन्धरे, तावन्महर्षयो महाकारुणिकाः अज्ञोपाङ्ग-  
विशेषविभजनेन, विमर्शविषयविशोधनेन, विशेषार्थव्युत्पादनेन चानुजगृहुः ।  
एवमप्येकैकांशव्यापृतानां जनानां, आधुनिकानां आन्वीक्षिकीव्याकरणाद्ये-  
कैकशास्त्राध्यायिनां अन्यशास्त्रार्थेष्विव, अंशान्तरेष्वथद्वा आत्मज्ञातातिरिक्ते  
नास्तितावीश्च क्रमेण जटृम्भे । ईदृशानां परस्परपारमर्दिनां प्राज्ञमूर्खानां  
परिवाराशयो बहुलं प्रजासु नास्तिक्यमप्यनुपदमापादयामासुः । अथै-  
तत्पारिहाराय बद्धपरिकराः परमास्तिकाः सर्वमपि नास्तिक्यं सहसा परिहर्तु-  
मपारयन्तः, केचिदेकं, अन्यदन्ये, इति अंशविभागेन तत्तद्विषयनास्तिक्य-  
निराकरणपरायणाः अभ्युपगमवादेन अंशान्तरेषु नास्तिकतां अहृदयमेवानु-  
मन्यमानाः प्रवन्थान् प्रवन्धुः । ततो निराश्रमीमांसकनिष्कर्मवेदान्ति-  
प्रभृतीनां पद्धतयः पदं दाधिरे । एवं अखिलापलापिनामल्पाल्पशिक्षण-  
मुख्येनाशेषशोधनमध्यवसाय स्वयमंशे स्थितानां प्राचामाचार्याणां आशयमन-  
वबुद्ध्यमानाः हन्तेमे संसाराङ्गोरेषु संपच्यन्त इति परमया कृपया स्वेन  
ब्रह्मणे सृष्ट्यादौ समुपदिष्टं सर्ववेदवास्तवार्थं संक्षिप्य ग्राहयितुं स एव  
भगवान् अशेषजगद्गुरु-भगवद्रामानुज-यतिराजरूपेणावततार ।

यदाहुः—



‘काषायेण गृहीतपीतवसना दण्डैस्त्रिभिर्मण्डिता  
सा मूर्तिर्मुर्मर्दनस्य जयति त्रयन्तसंरक्षिणी ।  
यत्प्रख्यापिततीर्थवार्धतथियामभ्यस्यतां यद्गुणान्  
आसिन्धोरनिदं प्रदेशनियता कीर्तिः प्रजागतिं नः ॥’ इति ।

जयति जगदेकवन्धं श्रीभगवल्लक्ष्मणाभिधं परमम् ।  
मायातमोपहं तत् सकलश्रुत्यर्थदर्शकं ज्योतिः ॥

एवं तावत् साधिष्ठोपोद्धातप्रदर्शनेन भद्वैतामोदग्रन्थकृतमुपोद्धात-  
वर्णनं विसंष्टुलमिति वेदितप्रायम् । अत्रेदमन्यत् किञ्चित् । यत्तावदु-  
च्यते (पु-३) शङ्करः शङ्कराचार्यरूपेणावतीर्णः प्रस्थानत्रये माप्यं माया-  
वादेन व्यधतेति । तत् तथैव काममाप्ताम् । तावता किं सेत्स्यति ?  
सर्वतः शून्यवादिभिः सौगतसमयिभिराहितं लोकक्षोभमसहमानः शङ्करः  
तत्प्रतिक्षेपे प्रवर्तमानः प्रत्यर्थिनां क्रमेण वशीकरण एव परमं सौकर्यं पर्या-  
लोचयन् तत्सथ एव स्थितः तदुक्तमेव सांवृतिकं जगत्सत्यत्वं स्वयम-  
प्यातिष्ठमानः अधिष्ठानस्य ब्रह्मणः एकस्य पारमार्थिकत्वे स्थापिते तावतैव  
तस्यैव ब्रह्मणोऽनुग्रहेण सर्वसत्यत्वं क्रमेण संमंस्यत इति निश्चिन्वानः ब्रह्मस्था-  
पनकृते मायावादं स्वयमप्यन्ववादोदित्येव तत्त्वम् । अन्यथा ह्यद्भुतसार्धद्वय-  
शाली स एव शङ्करः विश्वतोमुखानां ब्रह्मसूत्राणां स्वाभिमतानिखिलजग-  
न्मिथ्यात्व-निर्गुणब्रह्मसत्यत्वस्थापनैदंपर्येण समुचितप्रमाणवाक्यप्रदर्शनेन ब्रह्म-  
क्षणयोजनावर्णनेन च माप्यं किमिति न व्यधत् । प्रायेण भेदपरतया सगुणब्रह्म-  
विषयतया च हि सूत्राणि व्याचरुयौ ; यस्मिन् खलु व्याख्याने समादिय-  
माणे, स्वाभिमताद्वैतस्थापनेदंपरं सुखं प्रदर्शयितुं प्रयतमानानां एतावत्सु सूत्रेषु  
निर्गुणब्रह्मानिरूपकस्यैकस्यापि दुर्भिक्षमेव लक्ष्येत । एवमल्पाक्षराणामनेकार्थसं-  
भावनार्हाणां सूत्राणामेवान्यथाव्याख्याने स्वयमप्रगल्भमाग्नेन यदि तन्मूल-  
भूततया तद्वदेव भेदपराणामुपनिषदां विस्पष्टविस्तृतानां अभेदपरत्वमास्थी-

येत ; तत् कियद्दूरं समञ्जसं भविष्यतीति सहृदयाः प्रमाणम् । अथ विश्वतोमुखानामपि सूत्राणामस्ति कस्मिंश्चिदेकस्मिन्नेवार्थे स्वारस्यम्, यत् यथाशक्ति दृष्टिनिक्षेपात् अद्वैतप्रतितन्त्रसिद्धान्तस्य सूत्रे प्रदर्शनं तस्याशक्यं संवृत्तमिति चेत् एवं तर्हि परमर्षिवादरायणपरिग्रहविधुरं मतमास्थाय किमिति श्रुतिसूत्रकदर्थनप्रयासः परेषामिति । अतो बौद्धमतनिराकरणाय कथञ्चित् प्रथमतो मायावादपरिग्रहेऽपि अन्तर्निगूढः आत्मन आश्रयोऽन्यथा न कर्तव्य इत्यभिसन्धिर्नैव ब्रह्मसूत्राणि भेदपरतया प्राचीनवृत्तिपद्धतिं प्रायशोऽपरित्यजन् व्याचक्रोरेति न मायावादस्य मायया कृतस्य प्रामाणिकपरिग्राह्यतेति । नन्वेवं हि स मायावादमास्थाय बहुं जन् व्यामोह्यादिति प्राप्नोतीति चेत्, तत्र को दोषस्तस्य तमोगुणाधिष्ठानदेवताभूतस्य भगवतः शङ्करस्येत्यलम् ॥

अनुपपन्नतां चास्य मतस्य एतद्ग्रन्थखण्डनव्याजेन संक्षिपामः ।

अयमत्र प्रथमखण्डसंग्रहः—

न ब्रह्म निर्विशेषं स्यान्न सत्ता त्रिविधा भवेत् ।

न जीवतादि सोपाधि नानिर्वाच्यं जगद्भवेत् ॥

नासत्याज्जायते सत्यं न त्रिभ्योऽन्यत् मानता ।

न साधनचतुष्केष्टिर्न मुक्त्यै शास्त्रजैक्यधीः ॥

इत्यमादाविहाद्वैतप्रक्रियोक्ता निरस्यते ।

अथ त्वनुपपत्तीनां परीहोरेऽस्य विस्तरः ॥

यथावदादौ (पु. ३)—‘प्रत्यक्षादिप्रमाणेषु शब्द एव आदौ ब्रह्म बोधयितुं प्रभवति । स च परमात्मरूपमेकमेव तत्त्वमिति स्पष्टमेवाभिघते’ इत्युपक्षिप्य तत्र, ‘सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीय’मिति

श्रुत्युपादानम्—तन्नोच्यते । सत्यमियं श्रुतिर्ब्रह्म बोधयति ; परं तु न सजातीयविजातीयस्वगतभेदराहितं निर्विशेषं भवदिष्टम् ; शास्त्रभाष्यविरुद्धत्वादसंभावितत्वाच्च । तथा ह्युपनिषत्स्थाने (छा. ६. २) तद्भाष्यम्—  
‘एकमेवेति । स्वकार्यपातितमन्यत्वास्तीत्येकमेवेत्युच्यते । अद्वितीयमिति ।  
मृद्यातिरेकेण मृदा यथाऽन्यत् घटाद्याकारेण परिणमयितुं कुलाळादि  
निमित्तकारणं दृष्टम् , तथा सद्यातिरेकेण सतः सहकारिकारणं द्वितीयं  
वस्त्वन्तरं प्राप्तं प्रतिषिध्यते अद्वितीयमिति । नास्य द्वितीयं वस्त्वन्तरं  
विद्यत इत्यद्वितीयम् ।’ इति । अनेन च एकमेवेत्यनेन सृष्टिकालिकं  
भावि यद्बहु ‘बहु स्यात्’ इत्युपरितनवाक्यदर्शितं तदभाव एव गम्यत  
इति , तथा अद्वितीयपदं लोकदृष्टप्रक्रियया उपादानातिरिक्तनिमित्त-  
कारणशङ्कायां तद्व्यवच्छेदार्थमिति च स्पष्टम् । एवं च बहुमवनरूप-  
विकारराहित्यस्य निमित्तकारणमृतविजातीयराहित्यस्य च प्रतीतावपि सक-  
लसजातीयविजातीयस्वगतभेदसामान्यराहित्यरूपं निर्विशेषत्वं न प्रतीयते ।  
उपरि च ‘असदेवेदमग्र आसीत् एकमेवाद्वितीय’मित्यस्य व्याख्यानावसरे  
‘कथं पुनरसतः आसीदिति प्राक्कालसम्बन्धः एकमिति संख्यासम्बन्धः इत्या-  
दि युज्यते’ इत्याक्षिपतो भाष्यकृतः सत्कारणवाक्ये इत्थमनुपपत्तिर्न भवितु-  
मर्हतीत्याशयस्य स्फुटमवगम्यमानतया नात्यन्तनिर्विशेषत्वमत्र संख्याकाला-  
दिसम्बन्धशालिनः सतः सुवचम् ।

किं चास्मिन् कारणवाक्ये कारणत्वबोधनस्यावश्यकतया कारणत्व-  
स्य कार्यान्वयवर्हितप्राक्कालसम्बन्धरूपतया ‘अग्र आसीत्’दिति तस्योक्ततया च  
कथमत्र निर्विशेषत्वप्रतीतिः ? एवं जगन्निध्यात्ववादिमते ब्रह्मणः संप्रत्यापि  
निर्विशेषत्वेन अग्रे निर्विशेषमासीदित्यर्थवर्णनानौचित्यादपि नास्य निर्विशेष-  
परत्वम् । अपि च प्रलयकाले ब्रह्म किं निर्विशेषं उत सविशेषम् ? नाद्यः  
तथा सति अविद्यासम्बन्धस्याप्यभावेन सृष्टरसंभवात् । नान्त्यः । तर्ह्यस्य



वाक्यस्य निर्विशेषपरत्वासम्भवात् ।

अपि च ब्रह्म-जीव-ईश्वर-जीवेश्वरभेद-अविद्या-ब्रह्माविद्यासम्बन्धानां  
पण्णां भवन्मते अनादित्वेन प्रलब्धेऽपि सद्भावावश्यकतया कथं तदा  
ब्रह्मणो निर्विशेषत्वं ? तदा जीवाद्यनङ्गीकारे च सृष्टौ अपूर्वजीवोत्पत्त्या अकृ-  
ताभ्यागम-कृतविप्रणाश-प्रमाणवाचादिकमापद्यते । पारमार्थिकविशेषराहित्यं  
वाक्यार्थ इति चेत्—तत् किं सृष्टौ पारमार्थिकविशेषवत्त्वं ब्रह्मणोऽस्ति ,  
येन 'अग्रे' इति विशेषणमर्थवद्भवति । तस्मात्सृष्टिकालिकाविशेषराहि-  
त्यमात्रपरत्वादस्य वाक्यस्य न त्वदभिमतनिर्विशेषब्रह्मपरत्वम् । अतः  
प्रथमेनैवकारेणासद्वावृत्तिः, द्वितीयेनैवकारेण नैयायिकाभिमतनेकसद्रूपपरमा-  
णुकारणकत्वव्यावृत्तिः, नामरूपविभागवत्त्वव्यावृत्तिश्च, अद्वितीयपदेन प्रस-  
क्तनिमित्तकारणान्तरशङ्काव्यावृत्तिश्च क्रियत इति स्थितिः । भवतैव चा-  
नुपदं दृष्टित्वकारणत्वसूक्ष्मत्वव्यापित्वादयो विशेषाः वक्ष्यन्त इति कथं तद्ब्र-  
ह्म निर्विशेषमित्यलम् ॥

यच्च (पु ४.)—दृशिद्रष्टृदृश्यानां मध्ये उत्तरयोः दृशिनीरूपणाधीन-  
निरूपणत्वात् कल्पितत्वमिति—तत्र । अन्यनिरूपणाधीननिरूपणत्वे कल्पि-  
तत्वमित्यत्र प्रमाणामावात् । द्रष्टृत्वस्य दृशिकर्तृत्वरूपतया दृश्यत्वस्य त-  
त्कर्मत्वरूपतया च तयोः द्रष्टृत्वदृश्यत्वरूपेण दृशिनीरूप्यत्वेऽपि स्वस्वा-  
साधारणात्मत्वप्राथम्यत्वादिरूपेण तन्निरूप्यत्वाभावाच्च । वस्तुतो दृशेरेव  
सकर्तृकतया सकर्मकतया चाश्रयविषयसाक्षात्त्वात् दृष्टित्वात्मकस्वा-  
साधारणरूपेणैव तदुभयनिरूपणाधीननिरूपणत्वमिति तस्या एव त्वन्मते  
कल्पितत्वमापद्यते ।

ननु दृशिर्द्विविधा सोपाधिका निरुपाधिका चेति । तत्राद्या आश्रयविषय-  
सोपेक्षा कल्पितेति तत्रेदमिष्टमेवेति चेत्, केयं सोपाधिका दृशिर्नाम । किञ्चै-  
तन्यमालम्; किं वा वृत्तिः ; किं वा वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यम्; नाद्यः, त्वन्मते

तस्य निरुपाधिकत्वात् । न द्वितीयः, तस्याः जडत्वेन विषयप्रकाशकत्वामा-  
वेन विषयसापेक्षत्वस्य दुर्बलत्वात् । न च तृतीयः, विशिष्टस्य विशेष्य-  
विशेषणानतिरिक्तत्वेन पूर्वोक्तदोषात् । न चास्मिन् कल्पे दृशेः कल्पितत्व-  
मपि संभवति । न हि चैतन्यमेव चैतन्ये कल्पितमिति वक्तुं शक्यते ।  
तस्मात् चैतन्यमेव वृत्तिरूपसहकारिसम्पन्नं सत् विषयसापेक्षं भवतीति वक्त-  
व्यम् । ईदृशनेत्राभिप्रायं मनसिकृयास्माभिः इन्द्रियप्रसरणवेत्तयां धर्मभूत-  
ज्ञानं सविषयकमित्यभिधीयते । तथा च एकमेव चैतन्यं सहकारिसमवधाने  
सविषयकं साध्यञ्च भवतीति कद्वशिभेदः ! क चैकस्य अन्यत्वं कल्पितत्वम् ।

अथोच्येत—दृशेः सौपाधिकायाः कल्पितत्वमित्यनेन दृशवुपाधिक-  
ल्पनमेव विवक्षितमिति—तन्न । आश्रयविषयरूपोपाधिनां कल्पितत्वे प्रमा-  
णाभावात् । दृशिनीरूपणाधीननिरूपणत्वस्य च प्रागेव विचारितत्वात् ।

एतेन—आश्रयविषयात्मकचेतनाचेतनकल्पनाधिष्ठानत्वेन ब्रह्मणः  
जगत्कारणत्वम्—इत्यपि निरस्तम् । कल्पितत्व एव प्रमाणाभावात् ।

मिथ्यात्वनिर्दिष्टत्वे सिद्धवत्कृत्य सर्वदा ।

अभितिचित्तनिर्माणादद्भुता वस्तु मायिता ॥

यदपि—ब्रह्मणः कारणत्वादेव जगदपेक्षया सूक्ष्मत्वं व्यापकत्वं  
चेति तत्सत्यं तथैव । परं तु परिणामिकारणत्वं एव मृद्वटादिष्विदमानुभवि-  
कम् । न पुनः शुक्तिरजतादिस्थलेऽपि । तन्न कार्यसत्तायाः कारणस-  
त्तायाश्च विलक्षणतया एकस्यान्यत्प्राप्ते सूक्ष्मत्वादेरननुभवात् । मिथ्याभूतेन  
सत्यस्याध्यासाधिष्ठानत्वातिरिक्तसंबन्धस्य दुर्बलत्वात् । रजतत्वेन ग्रहकाले  
शुक्तित्वेन ग्रहाभावात् शुक्तित्वेन ग्रहे च रजतबाधात् तथा सत्यरजते शुक्ते-  
रसम्बन्धाच्च रजतव्यापकत्वस्य शुक्तौ दुर्बलत्वाच्च । जगतो ब्रह्मनिष्ठात्यन्ताभा-  
वप्रतियोगित्वस्य शुक्तिरूप्यस्य च शुक्तिनिष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगित्वस्य भवत्सि-

द्वान्तसिद्धतया मिथोऽसम्बन्धिनोर्द्वयोः आधेयाधारात्मनी व्याप्यव्यापक-  
भावस्य दुर्बलत्वाच्च ।

यदप्यत्र—गन्धशब्देन पृथिव्याः वाच्यत्वे 'गुणानां गुण्यपेक्षया' पृथ-  
गुपलम्भामात्रेण गुणगुणिनोरभेदस्यैव सिद्धान्तेऽङ्गीकारा'दिति हेतुकथनम्—  
तदप्ययुक्तम्—गन्धस्य ब्राणेन गुणिनं विनोपलभ्यमानत्वात् । यदि तु  
गुणिनं विहाय पृथगवर्तमानत्वमात्रेण गन्धस्य द्रव्याभिन्नत्वमिष्यते तत्र ;  
विभिन्नान्द्रियग्राह्ययोरैक्यस्यासम्भवात् । अपृथक्सिद्धयोरौपचारिकस्येदं भेद  
इष्यते ; एवमेव जीवब्रह्मणोरचिद्ब्रह्मणोः ज्ञानात्मनोऽप्यौपचारिक एवामेद  
आश्लेषो भवति । तावता न वास्तवस्य भेदस्यापलापः सिद्ध्यति ।

यदपि (पु. ५.)—सकलकार्यव्यापकत्वादेव कारणस्य कार्यगतविशेष-  
राहितत्वरूपं कार्यपेक्षया सामान्यमूतत्वमिति—तत्रोच्यते । कार्यकारणयोरभे-  
दात् कार्यावस्थायां कार्यगतविशेषवत्त्वं कारणस्यास्त्येव । कारणावस्थायां  
कार्यगतविशेषाणागनुत्पन्नत्वादेव तद्ग्राहित्वमिति तत्र कार्यव्यापकत्वस्य कुतो  
हेतुत्वम् । एवं कार्यगतविशेषराहित्योक्तावपि सर्वविशेषराहितत्वरूपनिर्विशेषत्वं  
न सेत्स्यति । न च यत्र सर्वविशेषत्वं तत्र कार्यत्वमिति व्याप्या ब्रह्मणः  
सर्वविशेषत्वे मूलकारणत्वासिद्धिरिति वाच्यम् । यत्र वस्तुत्वं तत्र कार्यत्व-  
मिति व्याप्तिस्वीकारेण ब्रह्मणो मूलकारणत्वनिषेधप्रसङ्गात् । शास्त्रबलेन नित्य-  
वस्तुनोऽपि सिद्ध्या तादृशव्याप्तिरेव न भवतीति चेत् तद्वलनैव नित्यानित्य-  
विशेषविशिष्टनित्यब्रह्मणः सिद्धतया भवदुक्तव्याप्तेरपि भङ्गप्रौढ्येण सर्वविशे-  
पत्वे कार्यत्वस्यापादनमशक्यम् । श्रूयते हि 'पराऽस्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते  
स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चे'ति । एवं ब्रह्मणो निर्विशेषस्य कारणत्वे सर्वदेव  
तत्कार्यप्रसङ्ग इति कारणावस्थायामनित्यविशेषवत्त्वमपि स्वीकार्यम् । तत्कार-  
णतया च ततः पूर्वमपि कश्चिद्विशेष इति अनादौ संसारे न कदाऽपि ब्रह्मणो  
निर्विशेषता । किञ्च कारणत्वं पूर्वकालसम्बन्ध एवेति , कारणावस्थायां



स विशेषोऽवर्जनोयः । यदि ब्रह्मणि सर्वदा विशेषसद्भावेऽपि तेषामपार-  
मार्थिकत्वात् निर्विशेषत्वमुच्यते, तत् कार्यावस्थायामपि तुल्यम् । वस्तुतः  
तेषां मिथ्यात्व एव प्रमाणं न किञ्चिदस्ति ।

किंच त्वन्मते मूलाविद्या सविशेषा ? निर्विशेषा वा ? नायः, सवि-  
शेषाणां कार्यत्वेन तस्याः मूलकारणत्वासिद्धिप्रसङ्गात् । नान्त्यः, ब्रह्म-  
तुल्यत्वेन बाध्यत्वाद्यभावप्रसङ्गात् । उभयोश्चाविद्याब्रह्मणोः निर्विशेषयोः  
आच्छाद्याच्छादकभावभावेन जगदसिद्धिप्रसङ्गाच्च । सैका सविशेषाऽपि  
मूलकारणमिति चेत्, ब्रह्माप्येवमेवास्तु । ननु कार्यसामान्यस्य सविशेषत्व-  
दर्शनात् ब्रह्मणः सन्मात्रत्वाङ्गीकारे निर्विशेषत्वेन कार्यत्वापत्तिवारणं सुकरमि-  
ति सन्मात्रत्वस्वीकार इति चेत्—ब्रह्मण एवानङ्गीकारे कार्यत्वापत्तिरेव न  
भविष्यतीति तथा कुतो नेष्यते ? प्रमाणं तु विशेषेऽपि तुल्यम् । अतो  
नित्यचिदचिद्विभूतिशक्तिज्ञानसम्पन्नमेव ब्रह्मेति । यस्तु—ब्रह्मणः सविशेषत्वे  
तादृशविशेषराहितं ब्रह्मणोऽपि मूलकारणमन्यत् किञ्चित् स्यात् । तस्यापि  
सविशेषत्वे पुनर्मूलकारणान्तरापेक्षयाऽनवस्थेति—तन्नोच्यते । सविशेषत्वे  
कार्यत्वमिति व्याप्तिसिद्ध्या किल ब्रह्मणः सविशेषत्वे मूलकारणपेक्षा वक्त-  
व्या । एवं मूलकारणत्वेन कल्पितं च मूलत्वान्निर्विशेषमेव सिद्धमिति,  
पुनः कथं तस्यापि सविशेषत्व इत्येवमनवस्थोपयोगिशङ्कोत्थानम् । तस्मा-  
न्मूलपदाप्रयोगेण एवं रीत्या लेखनीयम्—‘ब्रह्मणः सविशेषत्वे कार्यत्वात्कारण-  
भाववश्यकम् ; तस्यापि सातिशयत्वे कार्यत्वात्कारणान्तरमित्यनवस्थया मूल-  
कारणासिद्धिरिति । वस्तुतः सविशेषत्वेऽप्यकार्यत्वं श्रुतिबलाद्भवत्येवेति  
न सविशेषब्रह्मणो मूलकारणत्वासिद्धिः । अत एव सविशेषत्वात् स्वगत-  
भेदविजातीयभेदराहित्यमपि दुर्बचम् ।

यत्त्वत्र ‘सजातीयाद्विजातीयात् स्वगताच्च भेदो न संभवती’त्युक्तम् ;  
तदसत् ; सजातीयादिसत्त्वे तद्वेदस्य ब्रह्मण्यावश्यकत्वात् । सजातीयाद्य-

प्रसिद्ध्या तद्भेदो ब्रह्मणि दुर्वच इति चेत्— विशेषरूपप्रतियोग्यप्रसिद्ध्या निर्विशेषत्वमपि दुर्वचम् । अपारमार्थिकविशेषसत्ताङ्गीकारेऽपारमार्थिकस्वगतादिसत्त्वात् तद्भेदोऽप्यस्त्येव । तथाऽपि स भेदोऽपि मिथ्यैवेति चेत्— तर्हि तादृशभेदराहित्यमपि मिथ्याप्रतियोगिकत्वात् कृतो न मिथ्या । यदि भेदमिथ्यात्वेऽपि भेदराहित्यं सत्यं, तर्हि स्वगतादेर्मिथ्यात्वेऽपि तत्प्रतियोगिको भेदोऽपि सत्य इति कथं ब्रह्म भेदराहितं निर्विशेषम् । अत एव, 'सजातीयविजातीयत्वात् स्वगताच्च' इति पञ्चमीनिर्देशं विहाय सर्वमवदीयसमाहृता 'सजातीयो विजातीयस्त्वगतोऽपि भेदो नास्ती'ति लेखनसरणिर्युज्यत इव । अत्र भेदशब्दः भेदवद्भूतुपरः । ते मिथ्यात्वात् परमार्थतो न सन्तीत्युच्यते । वस्तुतः स्वगतादिरपि परमार्थ एवेति तु वयम् । सजातीयविजातीयस्त्वगतभेदेति भवन्मतानुयायिप्रयोगेषु च न पञ्चमीसमासप्रसिद्धिरिति तत्त्वं भवता बोद्धव्यम् ।

कचिद्ब्रह्मणो निर्विकल्पमिति विशेषणं च न निर्विशेषपरत्वेन, किंतु विभ्रमराहित्यपरत्वेन अनेकब्रह्मनिषेधाय स्वात्यन्तसजातीयद्वितीयराहित्यपरत्वेन चेति न ततोऽपि निर्विशेषत्वसिद्धिः । अन्यथा सविशेषत्वश्रुतिविरोधात् । 'तदेव निष्कलं ब्रह्म निर्विकल्पं निरञ्जनम् । निर्विकल्पमनन्तं च हेतुदृष्टान्तवर्जितम् । (ब्रह्म. सि. ८-९) इति वचनं तु एकवाक्यत्वे निर्विकल्पपदपौनरुक्त्यादप्यप्रमाणम् । अस्मन्निरुक्तार्थपरत्वे प्रमाणमेव वा भवतु ; न ततः किञ्चित् । न च ब्रह्मणः सविशेषत्वे, 'यतो वाचो निर्वर्तन्ते,' 'अगोचरं वचसा' इति श्रुतिस्मृतिविरोध इति वाच्यम् ; तत्रैव ब्रह्मणः यच्छब्द-अगोचरशब्दप्रतिपादितत्वरूपविशेषविशिष्टस्य ततो निर्विशेषत्वबोधने माता बन्ध्येतिव्याहृतार्थकत्वप्रसङ्गात् । अविरोध्यर्थश्च वक्ष्यते ।

यदपि—'निर्गुणं' इति श्रुतिवत्त्वात् ब्रह्मणि सर्वगुणराहित्यसिद्धिरिति— तत्र तादृशार्थस्वीकारः किं ब्रह्मणः सविशेषत्वे मूलकारणत्वासम्भवरूपयुक्त्या

आहो निर्गुणशब्दस्वारसादिति । नाद्यः, प्रागेव निराकृतत्वात् । नान्त्यः, गुण-  
शब्दस्य विशेषणपरत्वेन सकलविशेषणरहितमित्यर्थस्यासम्भवात् । निरञ्जन-  
त्वादिविशेषणस्येष्टत्वात् । स्वाभिन्नगुणशून्यत्वं निर्गुणत्वं, निरञ्जनत्वादेश्च  
ब्रह्माभिन्नत्वात् दोष इति चेन्न, त्वया गुणगुणिनोरभेदस्य (पु. ४) प्रागुक्त-  
त्वेन सर्वस्यापि पदार्थस्य ईदृशनिर्गुणत्वसत्वेनाविशेषात् । एवं सति गुणसामा-  
न्यनिषेधपरत्वं परित्यज्य भवता प्रमाणानुरोधेन सङ्कोचे क्रियमाणे 'यः सर्व-  
ज्ञः सर्ववित्' इत्यादिश्रुत्यनुसारेण हेयगुणपरतया सङ्कोचस्यैव युक्तत्वात् ।  
'यः सर्वज्ञ' इत्यादेः आरोपितगुणप्राप्तिपादकत्वस्य भवदिष्टत्वेन निर्गुणमि-  
त्यस्य आरोपितानारोपितसर्वगुणनिषेधपरत्वस्य दुःस्वीकरतया सङ्कोचस्या-  
वश्यमावाच्च । पारमार्थिकगुणानामप्रसिद्धतयाऽपारमार्थिकगुणानिषेधस्यैव  
कर्तव्यत्वेन भवन्मतेऽनुपपत्तेर्जागरूकत्वाच्च । गुणाः पारमार्थिकत्वेन रूपेण  
न सन्तीत्यर्थाङ्गीकारे च पारमार्थिकत्वस्यैवामावप्रतियोगितावच्छेदकत्वमुक्तं  
भवतीति व्युत्पत्तिविरोधः । सर्वत्र हि प्रतियोगिवाचकपदप्रवृत्तिनिर्मित-  
मेवामावप्रतियोगितावच्छेदकं दृष्टम् । घटो नास्तीत्यत्र हि घटत्वमेव  
प्रतियोगितावच्छेदकम्, न द्रव्यत्वपारमार्थिकत्वादि । अतः पारमार्थि-  
कत्वावच्छिन्नगुणनिष्ठप्रतियोगिताकाभावः न कथमपि निर्गुणशब्दार्थ इति ।  
एवमस्य व्यधिकरणधर्मावच्छिन्नप्रतियोगिताकाभावस्य केवलान्वयितया जग-  
तोऽपि निर्गुणत्वापत्तिरिति कस्तन्न ब्रह्मणो विशेषः ? अतो भवदभिमतत्वा-  
व्यर्थस्यासम्भवात्, निषेधस्य विहितव्यतिरिक्तविषयतायाः 'न हि स्यात् सर्वा  
भूतानो'ति न्यायसिद्धत्वाच्च, 'विना हेयैर्गुणादिभिः' इति विस्पष्टप्रमाणा-  
नुरोधा सङ्कोच एव युक्त इति सिद्धं हेयगुणनिषेधपरत्वम् ।

यस्तु—(पु. ६.) निर्गुणश्रुतेरेवं सङ्कोचेन समर्थने रसादिकिञ्चिद्गुण-  
राहित्येन जीवेऽपि निर्गुणपदवाच्यता स्यादिति । तन्नोच्यते । कामं स्यात् ।  
किं तेन । न हि 'पृथिव्यादयो रूपरसादिगुणकाः, जीवस्तु निर्गुण' इत्युक्तौ

प्रकरणानुसारेण तथाऽर्थो न गृह्यते । देहादिवैलक्षण्यसिद्धये तथोक्तिसंभवात् । अशब्दमस्पर्शमित्यादि यथा श्रूयते । निर्विशेषा पुरीति च यथा । किञ्च निर्गुणं गुणभोक्तृ चे'ति (१३. १४.) गीतोक्तरीत्या स्वभावतः सत्त्वादिगुणराहित्वेनैव निर्गुणत्वमिष्टमिति निर्गुणपदवाच्यत्वे इष्टापत्तिरेव । इयान् विशेषः । जीवे अपशुतपाप्मत्वादिसमावे गुणराहित्ये सत्यापि सत्त्वादिगुणप्रकृतिसम्बन्धयोग्यताऽस्ति । ब्रह्मणि साऽपि नास्तीति पुष्कलं निर्गुणत्वमिति । अतो ब्रह्मणि निर्गुणपदेन तद्वैलक्षण्यमभिमतामिति न जीवाविशेषः । न हि निर्गुणपदवाच्यत्वतदमावाभ्यां ब्रह्मजीवयोर्विशेषं ब्रमः । किं तु निर्गुणपदविधक्षितनिरुक्तार्थविशेषमादायेति सिद्धं वैलक्षण्यम् । गुणशब्दस्य च श्वेताश्वतरादिसर्वोपनिषत्सु गीतादिषु च सत्त्वरजस्तमोगुणपरतयैव मूयसी प्रसिद्धिरिति तन्निषेधपरत्वमेव निर्गुणपदस्य स्वरसमित्यतोऽपि न निर्विशेषत्वसिद्धिः । एवं च हेयगुणपरतया एतादृशवाक्यानां निर्व्यूढत्वात् कल्याणगुणास्तत्र वस्तुतः सन्त्येव । न च परमात्मगुणानां अविद्याकल्पितजीवावस्थाप्रपञ्चरचनामात्रोपयोगित्वेन काल्पनिकत्वेमेवेति वाच्यम् । अविद्यायाः, तत्कल्पितत्वादेष्ट्वैवाप्रामाणिकतया तत्सिद्धत्वकारेण ईदृशार्थनिरूपणसम्भवात् ।

यदपि—ब्रह्मणो ज्ञानगुणकत्वं नास्ति ; किं तु ज्ञानस्वरूपत्वमेवेत्यत्र श्रुतिवाक्यत्रयमुपासम्—तत्रयमपि विपरीतसाधकम् । (ब्र. २. ४. १२.) 'कृत्स्नो रसधन एव । एवं वाऽरे अयमात्मा....विज्ञानधन एवे'त्यत्र हि विज्ञानधनशब्दः, दृष्टान्ते रसधनशब्दो रसनोन्द्रियप्राह्वरस-तदन्त्येन्द्रियप्राह्व-तद्धर्मिणोरेव, विज्ञानस्यात्मनश्च स्वरसतो भेदमेव दर्शयतीति नात्मनो विज्ञानस्वरूपत्वमत्र स्वरसम् । तत्तु प्रमाणान्तरानुसारेण संमन्तव्यम् । एवं 'सत्यं ज्ञानं' (तै २. १.) इत्यत्र ज्ञानपदमपि अर्थे आद्यजन्तम्, अन्यथा स्वरविरोधादिति तदपि ज्ञातृवाचि । विज्ञानमानन्दं ब्रह्मस्यैवापि



(त्र ३.९.२८.) आनन्दपदस्य नित्यपुल्लिङ्गस्य अर्शआद्यजन्तत्वाभावे क्लीबत्वा-  
संभवेन आनन्दवदर्थपरतया तत्साहचर्यात् पूर्ववचनानुसाराच्च विज्ञानार्थकमेव  
विज्ञानपदमिति निश्चीयते । किञ्चोभयविधार्थपरत्वाह्वाणां पदानां विस्पष्टवच-  
नान्तरानुसारेण अर्थनिर्णय एव प्रामाणिकः । अतश्च 'विज्ञातारमरे (ब्र.२. ४.  
१४) इत्यादिश्रुत्यनुसारेण उक्तवचनानां विज्ञानाश्रयपरत्वं वक्तव्यं पारित्यज्यात्र  
स्वच्छन्दतः कश्चिदर्थं स्वीकृत्य विज्ञातारमित्यादेरौपचारिकत्ववर्णनं मताभि-  
निवेशमेव दर्शयति । अत्यन्तासिद्धाद्वितीयत्वसिद्धवत्कारेण श्रुतिसिद्ध-  
ज्ञातृत्वज्ञेयत्वनिराकरणमप्येवमयुक्तमेव ।

'यदपि—(पु ७.) सर्वं खल्विदं ब्रह्म' त्यादिभिः समानाधिकरणवाक्यैः  
ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वसिद्धिरिति—तत्र सहृदयो भूत्वा पश्यतु भवान् । अनेन  
वाक्येन किं सर्वमपि नास्ति अतो ब्रह्माद्वितीयमित्युच्यते । किं वा सर्वम-  
स्ति ; एवंरूपेणैवेदं प्रमाणसिद्धं ब्रह्माभिचामिति । न खल्वस्मिन् अपवरके  
स्थितः शुक्लो नीलः पीतः सर्वो घट इति वाक्यात् नात्र शुक्लो नीलः  
पीतो वा किन्तु घट एवेत्यर्थः प्रतीयते । अतो घटस्य नैक्यादिवत् ब्रह्मणि  
सर्वाकारसत्त्वमेव एतद्वचनलभ्यमिति सर्वबाधेन ब्रह्मणोऽद्वितीयत्वसमर्थनं  
कदर्थनमेव । तर्हि ब्रह्मणि सर्वाकाराङ्गीकारे निर्विकारश्रुतिविरोध इति चेत्  
नन्विदमपि श्रुतिरेव । अस्याः परं अन्यथाकरणं कथम् ? उभयसामञ्जस्यं  
कथमिति चेत् तदपि श्रुतिरेव दर्शयतीति वक्ष्यते ।

यदपि—ब्रह्माद्वैतमिति प्रसिद्धिरपि मायावादिमते सामीचीन्येन सङ्ग-  
च्छत इति—तत्र कुतल्येयं प्रसिद्धिरिति विवेचनीयम् । अस्तु वा कामम् ।  
कस्य मते इयं न सङ्गच्छते । चित्तामचितां चानेकत्वेन भेदवत् ब्रह्मण्यापि  
भेदो नाङ्गोकार्यः । ब्रह्मणः सृष्टिस्थित्याद्यनेकविशेषणवतोऽपि एकत्वमेवेति  
तात्पर्यात् सर्वाविरोधेन सामीचीनतममेव सङ्गच्छतेऽस्मन्मत इति किमनेन ।  
'बृहति बृंहयति । तस्मादुच्यते परं ब्रह्म' इत्याद्यनुसारेण बहुविशेषणविशिष्ट-

तयैव ब्रह्मशब्दार्थत्वेन प्रमितस्य निर्विशेषत्वेनाद्वैतवर्णनमेव व्याहृतमिति भवन्मते तत्तासामीचीन्यमेव । एतेन भवत्सम्भताद्वितीयत्वे सावकप्रमाणामावस्य वर्णनेन अद्वितीयत्वाविरोधाय ब्रह्मणः सन्मालत्वाङ्गीकारः सदानुसूत्यैक्याङ्गीकारश्च प्रत्युक्तः । ब्रह्मणो ज्ञानरूपतायाः सन्मालतायाश्च प्रमाणसिद्धत्वात् ज्ञानसन्मालयोरभेदसिद्ध्या सन्मालस्य ज्ञानविषयभावो नास्तीति यदुक्तं—तदपि न । सतोऽपि ज्ञानरूपत्वेऽपि सन्मात्रातिरिक्तज्ञानाविषयेन सन्मात्रे तद्विषयभावस्य दुर्बारत्वात् । ब्रह्मातिरिक्तं धर्मभूतं चैतन्यं निषेधतश्च भवतः, ब्रह्मणः सविषयकत्वं दुरपह्वम् ।

यदपि—ब्रह्माद्वैते 'जीव ईशो विशुद्धा चित्ता जीवेशयोर्मदा । अविद्या तच्चित्तोर्योगः षडसाकमनादयः ।' इति सिद्धान्तविरोध इत्याशङ्क्य पारमार्थिकन्यावहारिकप्रातिभासिकभेदेन सत्तात्रैविध्यमङ्गीकृत्य पारमार्थिकसतः अद्वैतेऽपि व्यावहारिकानेकसद्भावे बाधकं न किञ्चिदिति समाधानम् ; तत्र किमिदं सत्त्वं नाम ? न तावत् कालसम्बन्धः, प्रमाणसम्बन्धो वा ; निर्विशेषे ब्रह्मणि तदभावात् । परमार्थतः कालसम्बन्धादेर्दुर्वचत्वाच्च । न हि सत्तायां पारमार्थिकत्वं नामावाध्यत्वं, कालसम्बन्धप्रमाणसम्बन्धादेर्ब्रह्मातिरिक्ततया बाध्यत्वस्यावश्यकत्वात् । नाप्यबाध्यनिष्ठं सत्त्वं पारमार्थिकसत्त्वम् ; जन्मादिविकाराणामिव कालसम्बन्धादिरूपसत्त्वस्यापि ब्रह्मण्यनङ्गीकारात् ब्रह्मणः सन्मात्रत्वस्याप्यसिद्धिप्रसङ्गेन भवन्मते सत्त्वस्य यथावन्निर्वचनीयत्वेन तस्यैव निर्दुष्टतया पारमार्थिकत्वविशेषणवैयर्थ्यात् । अथावाध्यत्वमेव सत्त्वम् । एतस्य सत्त्वविशेषस्य सूचनायैव पारमार्थिकेति विशेषणोक्तिरिति चेत् तर्हि व्यावहारिकसत्त्वं नाम व्यवहारदशायामवाध्यत्वम् । तच्च किं व्यवहारकालिको यो बाधः तदविषयत्वम् उत व्यवहारकालिकं यदबाध्यत्वं

तद्वत्त्वम् । नाद्यः ; तत्कालिकाधविषयत्वस्य प्रातिभासिकमाह्वगतत्वेन  
ब्रह्मण्यप्यविषयत्वसत्त्वेन तस्य व्यावहारिकसत्ताप्रसङ्गात् । नान्त्यः, जगतः  
तत्त्वज्ञानवाध्यत्वेन वाध्यत्वसामान्याभावरूपावाध्यत्वस्य विशेष्यस्य तत्र दु-  
र्वचतया व्यवहारकालिकस्वरूपविशेषणविशिष्टस्यापि तत्तासम्भवात् । यत्कि-  
ञ्चिद्वाध्यत्वप्रतियोगिकामावस्तु शुक्तिरजतेऽपि रज्जुज्ञानावाध्येऽतिप्रसक्तः ।  
एतेन 'व्यवहारस्य सविकल्पकज्ञानसाध्यत्वात् व्यवहारपदं सप्रकारकज्ञानपरम् ।  
एवञ्च सप्रकारकज्ञानावाध्यत्वमेव व्यावहारिकसत्त्वम् । जगतो नि-  
ष्प्रकारकब्रह्मज्ञानवाध्यत्वात् शुक्तिरजतादेश्च सप्रकारकशुक्तिज्ञानवाध्यत्वात्  
न कश्चिद्दोष' इत्यपि निरस्तम् ; अस्य व्यावहारिकसत्त्वस्य ब्रह्मण्यतिप्रसक्त-  
त्वात् । तर्हि निष्प्रकारकज्ञानवाध्यत्वमेव व्यावहारिकसत्त्वमिति चेत् वा-  
द्भयत्वमेव संसृतिरव्याहृतमेतत् । निष्प्रकारकब्रह्मज्ञानाव्यवहितपूर्वभाविनि  
शुक्तिरजतेऽतिप्रसक्तश्च । वस्तुतो निष्प्रकारकज्ञानमेव नास्त्यपि वक्ष्या-  
मः । न च पारमार्थिकसत्त्वं अवाध्यत्वरूपम् ; व्यावहारिकसत्त्वं तु  
प्रमात्मकज्ञानविषयत्वमिति वाच्यम् ; प्रमात्वस्यावाधितार्थविषयकज्ञानत्वरू-  
पतया तादृशज्ञानविषयत्वस्यान्ततोऽवाधितत्वं एव पर्यवसानेन उक्तानतिरेका-  
त्, ब्रह्मभिन्नस्य वाध्यतयाऽवाधितार्थपदेन जगद्ब्रह्मणासम्भवेन लक्षणासमन्व-  
याच्च । अथ व्यवहारकालिकाधभाववदर्थविषयकज्ञानविषयत्वरूपं प्रमा-  
विषयत्वं व्यावहारिकसत्त्वमिति चेत्—इदमपि ब्रह्मण्यतिप्रसक्तम् ; शास्त्रत-  
स्तदुपदेशादिदर्शनात् । तत् तत्र कल्पितमिति चेत् जगत्यापि तथैव । एवं  
ब्रह्मणि सत्त्वमवाध्यत्वम्, जगति सत्त्वं कालसम्बन्धप्रमासम्बन्धादिरूप-  
मित्युक्तौ वैरूप्यं च ; एकरूपसत्तायामेव त्रैविध्यस्य कथनीयत्वात् ।

तर्हि आविधिके बाध्ये प्रपञ्चे कथं सत्त्वनिर्वाह इति चेत्—क एव-  
माह बाध्यः प्रपञ्च इति । ब्रह्मवदवाध्यत्वमेव तु जगतः । श्रुतिश्च कथ-  
मसतः सज्जायेते'त्याक्षिपन्ती सच्छब्देन जगन्निर्दिशन्ती सत एव सदुत्पत्ति

दर्शयन्ती उत्पद्यमानस्य सतः उत्पादकस्य सतश्चावैलक्षण्यमेवाशयानां ब्रह्म-  
णीवावाध्यत्वमेव सत्त्वं प्रपञ्चेऽपि ब्रवीतीति नान्यादृशसत्त्वनिर्वचनकेशः ।

एतेन प्रकारान्तरसम्भावनाऽपि निरस्ता । सा स्वत्वेव विधा स्यात् ।  
अवाध्यनिष्ठा सत्ता , बाध्यं सत् व्यवहारकालिकवाधामाववत् यत् तन्निष्ठा  
सत्ता , व्यवहारदशावाध्यनिष्ठा सत्तेति सत्तात्रैविध्यम् । सत्ता च काल-  
सम्बन्धादिरवेति । न चेयं युक्ता , जगतोऽपि ब्रह्मतुल्यावाध्यत्वाङ्गीकारा-  
द्विभागायोगात् । किं च जगतो बाध्यत्वस्य त्वदिष्टत्वेऽपि अबाधितत्वस्य  
त्वद्दृष्ट्या बाधन्तरकल्पितत्वेनाबाधितनिष्ठसत्ता जगत्सत्ताऽपि स्यात् । वास्त-  
वाबाधितत्वाश्रयनिष्ठा सत्ताऽबाधितसत्तेत्युच्यते इति चेत् जगति कल्पिते  
अबाधितत्वे वास्तवत्वस्यापि कल्पनसम्भवेन तादृशसत्ताऽप्यक्षतैव । वास्तव-  
त्वमपि वास्तवं विवक्षितमिति चेत् उक्तरीत्याऽनवस्थया निर्वचनासम्भव  
एव । एवं बौद्धादिभिर्ब्रह्मणो बाध्यत्वस्य कल्पितत्वात् द्वितीया तृतीया च  
सत्ता ब्रह्मनिष्ठा भवतीत्यतिप्रसक्तिः । वास्तववाध्यत्वं विवक्षितमिति चेत्  
वास्तवत्वस्यापि बाध्यत्वे कल्पनसम्भवात् अक्षतैवातिप्रसक्तिः । तस्मा-  
त्कल्पितपदार्थस्वीकारं सत्ताविवेचनं दुष्करमेव । प्रातिभासिकानभ्युपग-  
मश्च वक्ष्यते । अतः प्रातिभासिकामावात् जगतः ब्रह्मतुल्यसत्ताश्रयत्वाच्च  
न सत्तात्रैविध्यमिति ।

यच्चोक्तपट्टकमध्ये विशुद्धचितो ब्रह्मण एवानाद्यनन्तत्वम् ।  
अन्येषामनादित्वेऽपि नानन्तत्वम् । मोक्षावस्थायां विनाशा(पु. ८.)  
दिति-तत्र पृच्छ्यते । अविद्या कल्पिता, न वा । आद्ये कथमनादिता ।  
कल्पनात् प्राक् अभावात् । कल्पना चेयं कदा ? एतज्जन्मारम्भ इति चेत्  
तर्हि पूर्वजन्माभावेन अकृताभ्यागमप्रसङ्गः । एवं पूर्वपूर्वजन्मनः आवश्य-  
कत्वात् कल्पनासमयदौःख्येन अविद्यायाः न कल्पितत्वम् । बीजाङ्कुर-  
न्यायेनानादित्वे च प्रतिजन्माविद्याभेद इति न तत्र वास्तविकमनादि-



त्वम् । एवमविद्याभेदाङ्गीकारे पूर्वजन्माविद्या कुतः गता । नष्टेति चेत्त, मिथ्यावस्तूनां ज्ञानमात्रनिवर्त्यत्वात् पूर्वजन्मनि च तत्त्वज्ञानस्यानुदयेन तन्निवृत्तेर्दुर्वचत्वात् । ज्ञानातिरिक्तनिवर्त्यत्वे च अज्ञानशब्दवाच्यत्वं कथम् ? तस्मात् अनाद्यज्ञानवादिभिस्तत्कल्पितत्वं दुर्भणम् । अस्तु द्वितीयः कल्पः इति चेत्—तर्हि अकल्पितस्य तत्त्वज्ञाननाश्यत्वाभावेन मोक्षावस्थायां कुतो नाशः । तस्मादविद्या मूलप्रकृतिरपि अनाद्यनन्तैव, एवं जीवेश्वरविषयेऽपि द्रष्टव्यम् ॥

यदपि—जीवस्य व्यावहारिकसत्त्वे मोक्षावस्थायां तत्ताशावश्यभावेन मोक्षप्राप्तये न कोऽपि प्रयतेतेत्यसङ्ख्यणपरिजिह्वापया जीवत्वनाशेऽपि धर्मि-स्वरूपसत्त्वाददोष इति कथनम्—तत्र विचार्यते । मोक्षप्राप्तये प्रयत्नं किञ्चिदुः ? भवन्मते कृतेरात्मनिष्ठत्वासम्भतेः अहङ्कारनिष्ठ इति वक्तव्यम् । तथा च यो वस्तुतः प्रयतते स नष्ट एव मोक्षावस्थायां, तथा च प्रयत-मानस्येदृशविवेके शास्त्राज्जाते कथं प्रयत्न इति । अधिकमग्रे वक्ष्यामः ॥

यदपि—निर्गुणब्रह्मणो जीवत्वमोक्षरत्नं चौपाधिकमिति निरूपयितुं प्रवृत्त्योक्तम्—तत्रोच्यते । कर्मणां कर्मकाण्ड इव प्रपञ्चगतानां सर्वेषां तत्त्वानां विशिष्य जीवेश्वरयोः स्वरूपनिरूपणोदपरः उपनिषद्भागः । तस्य च परि-क्लेशेन निर्विशेषब्रह्मपरत्वमास्थाय तदनुराधेन जीवेश्वरस्वरूपं स्वस्वबुद्ध्या परिष्कर्तुं प्रवृत्ताः सृष्ट्यामसंस्थायिनः बहुधा विवादमेव व्यदधुः । तत्तद-भिमतेषु प्रकारेषु कस्यापि श्रुतिमूलं स्थापनस्य दुष्करत्वादेव तत्रान्यतम-प्रकारपरिग्रहेण परेषां प्रकाराणां खण्डनमद्वैतिनामशक्यमासीत् । सर्वोऽयं यथाश्रुतब्रह्मकाण्डार्थपरित्यागेनाप्रमितनिर्विशेषब्रह्मनिरूपणश्रद्धाबलेन समाप-तितोऽनर्थः । ईदृशं च विवादं शिशमयिषुणा तत्त्वमवता मूलशोधनं विनैव युक्तिपुरस्कारेणान्यतरपक्षनिर्दिधारयिषया प्रवृत्तेन मायाऽविद्याभेदपक्षं, एक-स्यैवाज्ञानस्याऽऽवरणविक्षेपशक्तिभेदेनाविद्या-मायापदवाच्यत्वपक्षं, मायाऽवि-

द्योरोमेदपक्षं, अनेकाविद्यापक्षं, एकाविद्यापक्षं च प्रदर्श्य जीवस्यावच्छेदवादं  
आभासवादं प्रतिविम्बवादं, तत्रापि यथामतं अविद्यावच्छेदादिपक्षान्  
अविद्याकार्यबुद्ध्यवच्छेदादिपक्षांश्च निर्दिश्य एकाविद्यागतप्रतिविम्बरूपै-  
कजीववाद एव समीचीनः, अन्यः सर्वोऽपि न क्षोदक्षम इति न्यरूपाय ।  
(पु. ९. १२.) जीवस्याविद्याकार्यान्तःकरणावच्छेदाद्यर्थानत्वे, कार्यत्वेना-  
नादित्वासम्भवः प्रलये विनाशश्च कण्ठोक्तः । अकृताभ्यागमकृत-  
विप्रणाशादयो दोषाश्चाभिसंहिताः । अनेकाविद्यापक्षे प्रपञ्चस्य दृश्य-  
मानस्य एकत्वात् एकजीवोयैकाविद्याकार्यत्वमिति अन्येषां जीवानामवि-  
द्यानां च प्रपञ्चसम्बन्धामावप्रसङ्गः । एकस्यैव प्रपञ्चस्यानेकतन्त्रारब्ध-  
पटलेवांशभेदेनानेकाविद्याकार्यत्वस्वीकारे कतिपयमुक्तौ कतिपयांशलोपेन प्रप-  
ञ्चन्यूनतापत्तिरिति चाभिहितम् । एवमविद्यावच्छिन्नैकजीववादे, 'द्वा  
सुपर्णा', 'य आत्मनि तिष्ठन्,' इत्यादीनामेकत्वैवोभयस्थितिप्रतिपादकवच-  
नानामप्रामाण्यमापादितम् ।

एवं च यदेवाज्ञानावच्छिन्नं चैतन्यं वाचस्पतिमिश्रमते जीवः, तदेव  
भवन्मते ईश्वर इति सर्वमिदं चेद्विमृश्यते, नूनमद्वैतिमतेऽद्य यावत् जीवेश्वरस्व-  
रूपमप्रतिष्ठितमेव दृश्यते । यत्तु वाचस्पतिमिश्रमते जीवैक्यमित्युक्तम्;  
तत् भामत्यां 'तदधीनत्वादर्थवत्', 'अंशो नानाव्यपदेशा.....' इत्यादौ  
अनेकजीववादस्य स्पष्टत्वात् स्वमतेऽपि ते नूनमयथाग्रहमावेदयति ।

एवं बहु पर्यालोच्य जीवे तदन्तःप्रविष्टस्वरूपतदवच्छेदवादं तत्ता-  
दात्म्यापन्नस्वरूपतदाभासवादं च परित्यज्य, केवलमेकामविद्यामङ्गोक्त्य, 'त-  
त्प्रतिविम्बो जीवः । तदवच्छिन्नं चैतन्यमीश्वरः । जीवश्चैक एवे'ति स्वीकर-  
णमेव साधिष्ठमिति भवता समर्थितम् । परं त्वेवं समर्थं यत् पश्चादुक्तम्—  
(पु. १२) 'एवं चाज्ञानप्रतिविम्बितं चैतन्यं जीवः । अज्ञानोपहितं विम्ब-  
चैतन्यमीश्वर इति प्रागुक्तपक्ष एव सिद्धान्तमूनोऽवतिष्ठत' इति—तत्र किं

चिद्वक्तव्यम् । विवरणपक्षे न केवलाज्ञानप्रतिबिम्बितत्वम् ; किन्तुःकर-  
णाद्यवच्छिन्नाज्ञानप्रतिबिम्बितत्वम् । अत एव तन्मते जीवभेदः । त्वन्मते  
जीवैक्यम् । एवमवच्छिन्नत्वापहितत्वयोर्भेदस्य प्रागुक्ततया कथमवच्छिन्न-  
चैतन्यमीश्वरः , उपाहितचैतन्यमीश्वर इति पक्षद्वयमेकम् । एवं जलाव-  
च्छिन्नाकाशस्य जल इव, अज्ञानावच्छिन्नचैतन्यपदेशस्याज्ञाने प्रतिबिम्बास-  
म्भवात् अज्ञानवहिष्पत्यैव विम्बत्वमिति नावच्छिन्नचैतन्येश्वरपक्षः विम्बचैत-  
न्येश्वरपक्षश्च एकः । विम्बस्यैव भवतेश्वरत्वाङ्गीकारे च जीवेश्वरयोरेकत्र  
स्थितिप्रतिपादकश्रुतिसंरक्षणं चिकीर्षितं न कृतं भवति । अतो वैलक्षण्ये  
सत्यपि कथञ्चिदज्ञानप्रतिबिम्बितत्वमात्रेण जीवविषये , घटावच्छिन्नाकाश-  
तदनवच्छिन्नाकाशयोरेवाज्ञानावच्छिन्नचैतन्य-विम्बचैतन्ययोः कथञ्चिदभेदेन  
ईश्वरविषये च प्रागुक्तगक्षैकरस्य भवता सम्पादनीयम् । एवमपि भवदुक्तं  
तत्तदङ्गीकृतप्रकारविलक्षणमित्यत्र न विषयः । अस्त्वेतत् । एवं भवत्परि-  
शेषितस्यैकस्य पक्षस्य दूषणेऽन्येषां भवतैव दूषितत्वेन मतदौःस्थ्यं सुगमामि-  
तीममेकमेव पक्षं संग्रहेण चिन्तयामः ।

अचाक्षुषस्य चैतन्यस्य प्रतिबिम्बवर्णनमेव तावदशक्यम् । कुत्रापि  
तादृशस्य प्रतिबिम्बाभावात् । न च जले आकाशस्य प्रतिबिम्बो दृश्यत  
इति वाच्यम् । विद्वज्जलाहकादीनामेव तत्र प्रतिबिम्बाङ्गीकारात् । आ-  
काशप्रतिबिम्बस्यानभ्युपगमात् । प्रतिबिम्बसद्भावो हि चक्षुषाऽविगम्यः ।  
न च नीरूपं चक्षुषा दृश्यते । आकाशस्यापि सरूपत्वे तु शक्यैव न युक्ता ।  
सर्वथा तावत् अचाक्षुषस्य न प्रतिफलनमिति ।

किं च न प्रतिबिम्ब इति किञ्चिद्वत्स्वस्ति । चाक्षुषरश्मीनां दर्पण-  
प्रतिहतानां मुक्तसम्बन्धेन मुखग्रहणमेव तत्र प्रतिबिम्बग्रहणं नाम । एवं  
जलप्रतिहतरश्मिकृतात् सूर्यादिग्रहणात् सूर्यादिप्रतिबिम्बव्यवहार इति नावि-  
द्यायां चैतन्यप्रतिबिम्ब इति किञ्चित्सुवचम् ।

अपि च प्रतिबिम्बः किं विन्वादातिरिक्तः । उत स एव । नाथः  
 तर्हि 'तत्त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्मे' त्यादिश्रुतीनां अभेदपरत्वासम्भवेन  
 मूलमङ्गात् । तदेवेति चेत्—भवन्मतेऽपि 'द्वा सुपर्णा' 'य आत्मानि  
 तिष्ठन्' इत्यादीनामवच्छेदवाद इवानुपपत्तिरावेशिष्टा; द्वयोरभावात् । वि-  
 म्वात् प्रतिबिम्बस्य भिन्नत्वेऽपि विम्बसत्तार्थानसत्ताकत्वादभेदकथनं तत्त्वम-  
 सीति श्रुतावुपपन्नमिति चेत्—तर्हि जीवस्याप्रतिबिम्बमूतस्य वस्तुतः पृथग्भूत-  
 स्यैव तदर्थानसत्ताकत्वेनाभेदश्रुतिनिर्वाह इति व्यर्थं प्रतिबिम्बत्वकल्पनम् । न  
 च 'अयमात्मा ब्रह्मे'त्यत्र जीवे शुद्धचैतन्यरूपब्रह्माभेद एवोच्यते ; न तु विम्ब-  
 चैतन्यभूतेश्वराभेदः । अतो विम्बप्रतिबिम्बयोर्भेदेऽपि न दोष इति वाच्यम् ;  
 तत्त्वमसीत्यत्र ईश्वरप्रक्रमात् तच्छब्देन विम्बमूतमीश्वरं गृहीत्वा तदभेदस्यैव  
 कथनात् । एवं प्रतिबिम्बे ब्रह्माभेदेऽपि न सम्भवति, ब्रह्मणः अन्य-  
 सत्तार्थानसत्ताकत्वाभावात् विम्बसत्तार्थानसत्ताकस्य प्रतिबिम्बस्य ब्रह्मत्वायोगात् ।  
 एवमज्ञानावच्छिन्नचैतन्यरूपेश्वरस्य तच्छब्दार्थत्वेऽपि त्वंपदोक्तप्रतिबिम्बस्य  
 तदभेदसिद्धिः शुद्धब्रह्माभेदासिद्धिश्च द्रष्टव्या ।

एवमविद्याविनाशे ब्रह्मन्यातिरिक्तप्रतिबिम्बनाशस्यावश्यकत्वेन जीवस्य  
 त्वनाशार्थमेव मोक्षप्रवृत्तिरिति शोभनो वो वेदान्तार्थः । अपि च जलाद्वाहि-  
 यस्य भास्करादेः जले प्रतिफलनम् ; न पुनस्तदन्तर्गतमत्स्यादेरापि । तथा  
 चाविद्यान्तर्गतं तदवच्छिन्नं ब्रह्मेति कथं तस्य तत्र प्रतिबिम्बनम् । न च  
 जलावच्छिन्नप्रदेशस्य जल इवाविद्यावच्छिन्नब्रह्मभागस्याविद्यायां प्रतिबिम्बा-  
 सम्भवेऽपि तदनवच्छिन्नप्रदेशस्य तत्र प्रतिबिम्बोऽस्त्विति वाच्यम् ; भवता  
 जीवस्य श्रुतिसुत्रसिद्धमणुत्वमुपेक्ष्य विभुत्वस्वीकारेण तदाधारस्याविद्याया  
 अपि विभुत्वस्यावश्यकत्वेन ब्रह्मणो विभुनोऽपि तदन्तर्गतत्वस्वावर्जनीयत्वेन  
 तस्य तत्र प्रतिबिम्बनं हि सर्वथा दुर्बचम् ।



अन्यच्च । प्रतिबिम्बजीवपक्षे जीवस्य संसारबन्ध एव दुरुपपादः ।  
 तथा हि—अहं जानामि करोमीत्यादौ प्रतिबिम्बस्य मालत्याऽपि सम्बन्धो न  
 दृश्यते । भवन्मतेऽहंशब्दस्याहङ्कार एव मुख्यवृत्तत्वेन अत्राहंपदेन तद-  
 तिरिक्तग्रहणे प्रमाणाभावात् । ज्ञायातुना च वृत्तिज्ञानस्यैव विवक्षिततया  
 तस्यापि प्रतिबिम्बपरत्वाभावात् । प्रतिबिम्बस्य ज्ञानत्वासम्भवाच्च । न च  
 बिम्बस्य चैतन्यरूपत्वेन प्रकाशकत्वेन प्रतिबिम्बस्यापि तथात्वम् । अग्नेर्दा-  
 हकत्वेऽपि तत्प्रतिबिम्बस्य दाहकत्वाददर्शनात् । प्रतिबिम्बस्य बिम्बकार्य-  
 कारित्वाभावात् । अतः प्रतिबिम्बसम्बन्धवलात् अन्तःकरणस्य ज्ञातृत्वमि-  
 त्यपि दुर्वचम् । यदि अन्तःकरणावच्छिन्नमपि चैतन्यमस्तीति तत्सम्बन्धा-  
 दन्तःकरणस्य ज्ञातृत्वमुच्यते । तावता प्रतिबिम्बस्य कस्तत्र सम्बन्धः ?  
 अहंशब्देनान्तःकरणगतं प्रतिबिम्बमेव गृहीत्वा तत्र ज्ञातृत्वं जानामीत्यनेन  
 उच्यते इति चेत् यथाश्रुतं का वाऽनुपपत्तिः ? अहंशब्दस्यात्मपरत्वानुभ-  
 वात् प्रतिबिम्बपर्यन्तग्रहणमिति चेन्न—प्रतिबिम्बस्यात्मत्वाभावात् । आत्म-  
 शब्दस्य विशुद्धब्रह्मपरत्वेऽन्तःप्रविश्यनियन्तृपरत्वे वा प्रतिबिम्बे तदसम्भवात्  
 तस्माच्च प्रतिबिम्बो जीवः । एवं प्रतिबिम्बजीवपक्षं परित्यज्य प्रतिबिम्बित-  
 त्वविशिष्टचैतन्यस्य जीवपदार्थत्वपक्षे कतिपयदौषपरिहारेऽपि न निस्तारः ।  
 अविद्यायाः विभुत्वेन वहिष्पृष्ठब्रह्माभावादिना प्रतिबिम्बस्यैवासम्भवात् । मि-  
 थ्याभूताविद्यायाः काल्पनिकत्वेन कल्पनात् प्राक् अभावे अनादित्वमङ्गाच्च ।  
 प्रवाहाविद्यापक्षे च प्रतिबिम्बमेदात् जीवभेदः । अकृताभ्यागमः पूर्वावि-  
 द्यानिवृत्तौ तर्जीवकल्पिताविद्याया अपि कार्यक्षमत्वमित्यादि भाव्यम् ।

एवमेकजीववादे उपदेष्टुपदेक्ष्यवद्भुक्तन्यवस्थायनुपपत्तिरपि द्रष्टव्या ।  
 अनेकजीववादश्च जगन्मिथ्यात्वपक्षे तत्तत्कल्पितप्रपञ्चेभेदापत्तिपरस्परसंख्य-  
 वहारामावापत्त्यादिदोषेण न सम्भवति । भवतैवोपेक्षितश्च । स्वाभाविकसर्व-  
 ज्ञसर्वशक्तिसम्पन्नस्य नित्यनियन्तुरीश्वरस्याज्ञानावच्छिन्नत्वं लक्षणमास्थाय

श्रुतिकर्तृत्वं पुनः आस्तिको न श्रोतुमर्हति । तस्मान्निर्गुणब्रह्ममात्रस्य सत्यत्वेन जीवत्वादेरौपाधिकत्ववर्णनमनुपपन्नमित्यलमधिकेन ।

अज्ञानविषये श्रुतिस्मृतीरुदाहरता च [पु. १२.] भवता तस्य सदसदनिर्वचनीयत्वे भावरूपत्वे च न किञ्चिदपि प्रमाणं दर्शितमिति न ततो मवदभीष्टसिद्धिः । यस्तु 'इयमज्ञानपदवाच्याऽविद्या कथं जाता केन च कारणेन अस्याः ब्रह्मणा सम्बन्धो जातः इति न चादनीयम् । अविद्यायास्तत्सम्बन्धस्य चानादित्वाङ्गीकारादिति—तत्र पृच्छयते । अविद्या सत्या ? मिथ्या वा ? आद्ये अद्वैतहानिः ज्ञाननिवर्त्यत्वासम्भवश्च । अस्त्ये कल्पितत्वमुक्तं भवतीति, यावत्कल्पकस्य दोषस्य कल्पनाशालिपुरुषस्य कल्पनायाश्चासम्भवः तावदविद्याऽपि न सम्भवति । तेषां सम्भवे चानादित्वमङ्गः अविद्यानां प्रवाहानादित्वे च तत्प्रतिविम्बभूतानां जीवानामपि प्रवाहानादित्वेवेति नश्वरत्वाकृताभ्यागमादिदोषतादवस्थयम् । अतोऽनीदित्वे अविद्यादः पारमार्थिकत्वमेवेति अद्वैतहानिरेव । न च तस्याः मिथ्यात्वे किञ्चित्प्रमाणमुपन्यस्तम् । को मायाशब्दार्थः ? कथं च सत्यत्वे 'भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिः' इति श्रुत्युपपत्तिरिति चेत्, अस्यामेव श्वेताश्वतरोपनिषदि—'क्षरात्मानावीशते देव एकः' 'पृथगात्मानं प्रेरितारं च मृत्वा जुष्टस्ततस्तेनामृतत्वमेति' इति भेदज्ञानस्य मोक्षोपायत्वकथनेन जगन्मिथ्यात्वस्य तच्छ्रुत्यर्थविरुद्धत्वात् मुक्तस्य समस्तप्रकृतिसम्बन्धनिवृत्तिरेवासोच्यत इति नानुपपत्तिलेशोऽपि । मायाशब्दार्थश्च वक्ष्यते ।

यस्तु अविद्याब्रह्मणोः सम्बन्धं विविञ्चता उक्तम्—यथाग्निः जले प्रविश्य तदीयं शैत्यमपह्न्य स्वकीयमौष्ण्यं तदीयत्वेन प्रदर्शयति । तत्राऽविद्या चैतन्यस्य निर्विषयकानिराश्रयस्वरूपमपह्न्य स्वकीये सविषयत्वसाश्रयत्वे तदीयत्वेन प्रदर्शयतीति—तत्सुष्ठु विवेचनीयम् । अविद्या हि 'अहं ब्रह्म न जानामी' त्येवरूपा ब्रह्मविषयकाज्ञानरूपा जीवनिष्ठा । चैतन्ये स्वविषय-

विषयकत्वस्वाश्रयाश्रयकत्वयोः आपादने च सति चैतन्यं ब्रह्मविषयकं जीवनिष्ठं भवतीत्युक्तमासीत् । तथा चाग्निवलात् जलमुष्णमितिवत् अविद्यावलात् ब्रह्मज्ञानवान् जीव इति सिद्धयतीति नाविद्यायाः बन्धकत्वमिति । न चाज्ञानविषयः ईश्वर एव । न तु ब्रह्मेति वाच्यम् । एवमपि जीवे ईश्वरज्ञानस्य सहजत्वसिद्ध्या लोकानुभवशास्त्रयोनिस्वाधिकरणादिविरोधात् वस्तुतो ब्रह्मणोऽज्ञानविषयत्वेन रूपेणेश्वरत्वेऽपि शुद्धब्रह्मणः अज्ञानविषयत्वमपरिहार्यम् । अन्यथा तदज्ञानाभावे बन्धाभावप्रसङ्गात् । अत एव ब्रह्म न जानामित्येवाविद्याऽऽकारः प्रदर्शित इति पूर्वोक्तदोषोपलक्ष्य एव ।

यदपि (पु. १३.) प्रथमं क्रमेण महदहङ्कारतन्मात्राणां अविद्यापरिणामतया ब्रह्मविवर्ततया चोत्पत्तिः । ततः एकैकतन्मात्रात् एकैकभूतस्य, आकाशादीनां भूतानामेकैकस्य सात्त्विकांशात् श्रोतृत्वक्चक्षूरसनघ्राणानामेकैकस्य, राजसांशात् वाग्धृत्तपादोपस्थपायूनामेकैकस्य, मिळितसात्त्विकांशसमुदायादन्तःकरणस्य, तथा मिळितराजसांशसमुदायाच्च प्राणस्येत्येवमुत्पत्तिपञ्चीकरणादिवर्णनम्—तत्रायं क्रमः उपनिषत्तदुपवृत्तणविरुद्ध इतीदमास्तां नाम । मृषावादिमते ईदृशसृष्टिक्रम एव न सङ्गच्छते । भवता हीश्वरः अविद्यायाः विषयः । जीवश्चाश्रय इति प्रागुक्तम् । मिथ्यावादिभिः प्रतीयमानत्वनिवन्धना वस्तुस्थितिरास्थेया । न पुनः प्रतीतेरभावेऽपि प्रतीतेः प्राग्वस्तुस्थितिः, न हि शुक्तौ रजताध्यासोऽस्य पुरुषस्य कालान्तरे भवितेति प्रागेव शुक्तिरजतसृष्टिराद्रियते, अतो यदाप्रभृति जीवस्य महदहङ्कारादिप्रतीतिः ततः प्राक् तत्सद्भावः न मिथ्यात्वमते सुपपादः । यावद्धि जगन्निष्पत्तिरूपदेश्योपदेष्टुसमागमो वेदार्थश्रवणं च न भवति तावन्नैव महदहङ्कारतन्मात्रादयः केनचिज्ज्ञायन्ते इति तेषां प्रागुत्पन्नता ततश्च जगदुत्पत्तिः इत्ययं क्रमः कथङ्कारं घटताम् ? यद्धि ब्रह्मणि पूर्वमध्यस्तम् तत्पूर्वमुत्पन्नम् यत् पश्चात् तत् पश्चादिति वक्तव्ये ईदृशसृष्टिव्यवस्थाकल्पनं

सर्वथा न शक्यत एव भवन्मते । उपनिषदेवं क्रमः कथ्यत इति चेत्  
 तर्हि त्यज्यतां मिथ्यात्वपक्षः । तस्मात् स्वमते दुरुपपादस्य क्रमस्य स्व-  
 यमास्थया वर्णनं स्वमतश्रद्धाविधातायैव भवतीति । उपनिषदां सृष्टिक्रमे  
 निर्भरो नास्त्येवेति चेत् कुल वा निर्भरोऽस्ति । उपनिषदुक्तं तु न यथा-  
 र्थम् ; यथार्थं तु निर्गुणं ब्रह्म भवन्मते । अप्रमेयं न तदज्ञाप्यमिति ।  
 अत एवाविद्या काचिदस्तीति यावन्न ज्ञायते तावदाविद्याऽपि नास्त्येवेति त-  
 त्सम्बन्धो वा प्रतिबिम्बो वा तदायत्तग्रहो वा न किञ्चिदपि श्रुत्यर्थतया  
 सुनिरूपम् । एतेन ब्रह्मणो महदादिधिवर्तोपादानत्वमपि निरस्तम् ।  
 तद्विवर्तोपादानत्वं हि तदध्यासाधिष्ठानत्वमेव । न च तदध्यासकर्तुः  
 जीवस्याभावे तादृशोपादानत्वप्रसक्तिः । न च जीवस्य महदादिमूलादिविका-  
 राऽऽहितकरणकळेवरविरहितस्य तथाऽध्यासप्रसक्तिरिति परस्परश्रयादिप-  
 राहतमेतत् । को हि नाम महदादिकं किञ्चिदस्तीति विना शास्त्रम-  
 नुभवति । शास्त्रं वा कथं जीवानुभवमन्तरेणासदर्थजातं बोधयति ।  
 अतो दृश्यमानघटाद्यध्यासाधिष्ठानत्वं ब्रह्मणः मृदादेश्च घटादिपरिणामि-  
 त्वं कथञ्चित् स्यान्नाम । न कथञ्चिदपितु शास्त्रोक्तः सृष्टिक्रमः  
 सम्भावयितुमपि शक्यत इति असम्बद्ध एव मिथ्यावादिमते सृष्ट्युपन्यासः ।  
 तर्हि किं वक्तव्यमिति चेत् जगति जायमाना गृहक्षेत्रारामघटपटादिरूपा  
 बुद्धिः सर्वापि ब्रह्मणि साक्षात् भ्रान्तिरूपेत्येतावदेव वक्तव्यम् । ननु सा-  
 दृश्यादिमूला लोके शुक्त्यादौ रजसादिभ्रान्तिः सा ब्रह्मणि कथं स्यात् तस्य  
 निर्गुणत्वेन तत्र सादृश्यस्य ग्रहणासम्भवादिति चेत् सत्यमेतत् ततः सत्य-  
 मेतज्जगादिति निश्चीयताम् । भ्रान्तिगन्धस्याप्रसक्तेः इति ॥

किं च भवता साश्रयत्वेन सविषयत्वेन च भासमानं ज्ञानं महत्तत्त्वं  
 ज्ञाताऽहङ्कारः ज्ञेयं शब्दतन्मात्रादीत्युक्तम् । महदहङ्कारतन्मात्रादेश्च क्रमः  
 सर्वसम्भवः । तत्र ज्ञानं पूर्वमुत्पद्यते अनन्तरं तदाश्रय उत्पद्यते । अन-



न्तरं तद्विषय इतीदं किंनु सहृदयोऽनुमन्तुमर्हति । आश्रयादितः प्राक्  
जायमानस्य कथं साश्रयत्वादि । कस्य वा तदा साश्रयत्वादिना भासत  
इति भवानेव पर्यालोचयेत् ॥ अपञ्चाकृताकाशोदः तन्मात्रशब्देन व्यव-  
हारः पञ्चोक्तानां चाकाशादिशब्देनेति पारंभाषातो ज्ञायते । एवं सति  
तन्मात्रेभ्यः पृथगाकाशादीनामुत्पत्तिः ततः पञ्चोकरणमिति भवद्गन्थात्  
(पु. १३-१४) यथावत्प्रतीयमानोऽस्तद्विरुद्धः । एकरस्यमपेक्षितं चेत् क्लेशेन  
सम्पाद्यम् । आनन्दमयश्च न कश्चित् कोशः, किंतु परमेव ब्रह्मेति आन-  
न्दमयाधिकरणवास्तवार्थस्थापनेन परपक्षनिराकृतौ प्रपञ्चितमसदाचार्यचर-  
णैरिति तत्रैव द्रष्टव्यम् ।

यत्तु [पु. १५] सञ्चितागामिप्रारब्धभेदेन त्रिविधे कर्मणि सञ्चितस्य  
तत्त्वज्ञानेन विनाशः आगामि तु नास्पद्यत एव । प्रारब्धं पुनः भौगिकना-  
श्यामिति—तत् भवन्मते न शक्यं वक्तुम् । तत्त्वज्ञानस्य सकलमिथ्या-  
ज्ञानसमूलनिर्मूलकस्योदयानन्तरमपि प्रारब्धं चेन्न नश्यति । न तर्हि तन्मि-  
थ्या किन्तु सत्यमेवेति व्यक्तमिदं श्रोमाप्ये । वक्ष्यते चेति ।

यदापि जीवन्मुक्तौ सत्त्वचन्दनवनितादिविषयदर्शनं यत्, तन्न कार्य-  
रूपेण किन्तु कारणाभूताविद्यादिशाक्तिमद्ब्रह्मरूपेण । अतो न तस्य का-  
र्यसम्बद्धसंस्काराधायकत्वम् । अतो विषयान् कार्यरूपेण न पश्यति ज्ञानी ।  
वद्वस्तु पश्यतीति वैषम्यमुक्तम् । तदप्यसत् । केवलनिर्गुणब्रह्ममात्रनिष्ठत्वे  
जीवन्मुक्तस्याविद्याशक्तिमद्ब्रह्मरूपेणापि दर्शनासम्भवात्, सत्यपि तथाविध-  
ब्रह्मज्ञाने मिथ्याभूताविद्यास्वरूपदर्शनमपि चेदस्ति । किमपराद्धं कार्यस्वरू-  
पदर्शनैः ? अदृष्टकार्यस्वरूपत्वे च जीवन्मुक्तस्य सत्त्वचन्दनादौ धारणलेपना-  
दिव्यवस्थितकार्यानुगुणा कथं प्रवृत्तिः । तथा च कार्यस्वरूपाणां तथात्वे-  
नैव ज्ञानं संस्काराधायकं समस्येवेति न वद्धात् कश्चिद्विशेष इति कोऽसौ  
जीवन्मुक्तो नामेत्यलमत्र ।

यदपि (पु. १६.) जगतोऽनिर्वचनीयत्वं शुक्तिरूप्यदृष्टान्तेन दर्शयितुं दृष्टान्ते तस्मात्प्रायोक्तं—‘तद्धि न सत् । नेदं रजतामिति बाधानुपपत्तेः । नाप्यसत् । इदं रजतामिति प्रतीत्यनुपपत्तेः’ इति सन्न विवेचनीयम् । किमिदं सदसदनिर्वचनीयत्वं नाम ? पूर्वं न सत् इत्यनेनासत्त्वस्य पश्चात् नाप्यसदित्यनेन सत्त्वस्य च भवतैवोक्तत्वेन सदसत्त्वयोः सिद्धयोः, सदसदनिर्वचनीयत्वं कथमुच्यताम् ? सत्त्वमापि न त्रैकालिकं असत्त्वमापि न त्रैकालिकमित्येतावतैव सत्त्वासत्त्वयोरनङ्गोक्तो भवतः इति तावता कदाचित् सत्त्वं, कदाचिदसत्त्वं चैव सिद्ध्यति । न च सत्त्वासत्त्वयोर्बिरोधः कालभेदेन परिहारात् । अतस्त्रैकालिकसत्त्वासत्त्वविशिष्टतयाऽनिर्वचनीयत्वं किञ्चित्कालिकसत्ताश्रयत्वकालान्तरावच्छिन्नासत्ताश्रयत्वरूपमेवेति इष्टमेवेदं जगति कार्येषु ।

परं तु तादृशस्य कार्यस्य ज्ञानविनाश्यत्वस्य कुत्राप्यदर्शनात् सुदृष्टादिनेव घटादेः उपायान्तरैरेव नाश्यत्वम् । न च शुक्तिरजतादौ तादृशे ज्ञाननिवर्त्यत्वं दृष्टमिति शङ्क्यम् । दृष्टान्तासिद्धेः । शुक्तिरजतादिकमेव हि न प्रामाणिकम् । तथा हि । शुक्तेः शुक्तित्वेनाग्रहणे, इदत्वेन ग्रहणे चाकचक्यादिज्ञाने च सति अनुभूतरजतानां शुक्तौ रजतबुद्धिरुदेतीति । शुक्तिस्वाज्ञानं इदंत्वावच्छिन्नधर्मिज्ञानचाकचक्यादिज्ञानायत्तरजतसंस्कारोद्धाधसहकृतं रजतरूपेण परिणमतीति भवत्प्रक्रिया । तन्न रजतोत्पत्तिः किमर्थमप्यते । रजतामात्रे रजतेन्द्रियसन्निकर्षरूपकारणस्य दुर्बलतया इदं रजतामिति ज्ञानस्य रजतांशे साक्षात्कारत्वमुपपादितं न भवतीति हि तदुत्पत्तिस्वीकारः । एवं च सति रजतसंस्कारोद्धाधानन्तरं रजतोत्पत्तिः । अथेन्द्रियसन्निकर्षः । अथ प्रत्यक्षमिति वक्तव्यम् । न चैवमुच्यते ।

ननु रजतस्य प्रातिभासिकत्वात् इन्द्रियस्य च व्यावहारिकत्वात् तयोः सन्निकर्षः दुरुपपादः । किञ्चावश्यं प्रातिभासिकरजतस्य प्रातिभास-

समयमात्रस्याधित्वमङ्गीकर्तव्यम् । तत् इन्द्रियसन्निकर्षायत्तप्रातिमासाङ्गी-  
कारे न भवति , प्रातिमासात्प्रागपि सत्त्वप्रसक्तेः । अत एवमुच्यते ।  
शुक्तिरूपविषयावच्छिन्नचैतन्यनिष्ठाऽविद्या उक्तस्वरूपसंस्कारोद्बोधादिसहकृता  
रजतरूपेण परिणमति । तदात्वं एवाविद्यावृत्तिरपि काचिदुदेति । सैव  
रजतज्ञानमित्युच्यते । न पुनः प्रातिमासिकरजतज्ञानमन्तःकरणवृत्तिः ,  
तस्याः इन्द्रियसन्निकर्षाधानत्वात् । तस्य च तत्तात्त्विकारात् । स्थितश्चेन्द्रि-  
यसन्निकर्षः शुक्तिरूपेदमर्थग्रहणं चाकचकयादिग्रहणं चापक्ष्णः । न च  
विषयावच्छिन्नचैतन्यस्यान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यरूपप्रमातृश्रोत्र एव विष-  
यप्रत्यक्षत्वमित्यद्वैतसिद्धान्तात् प्रकृते शुक्त्यवच्छिन्नचैतन्याध्यस्तत्वेन रजतस्य  
तदभिन्नत्वात् शुक्तिप्रत्यक्षसद्भावेन च शुक्तिचैतन्यस्य प्रमात्रभिन्नत्वात्  
प्रातिमासिकरजतस्यापि प्रमात्रभिन्नत्वमस्तीत्येवमेव तत्प्रत्यक्षत्वनिर्वाहे आवि-  
द्यावृत्तिः किमर्थमूरीकार्येति शङ्क्यम् ; शुक्तेः प्रमात्रभिन्नत्वे , शुक्तिगतशु-  
क्तित्वादिसर्वधर्माणामपि शुक्तिचैतन्यसत्तातिरिक्तसत्ताशून्यानां प्रमात्रभि-  
न्नतया सर्वप्रत्यक्षत्वापत्तिरिति , तद्वारणाय स्वाकारकवृत्त्युपहितप्रमातृचैत-  
न्याभिन्नत्वं विषयस्य प्रत्यक्षत्वमिति निर्वचनीयमिति प्रकृते रजतस्य वृत्त्य-  
नङ्गीकारे शुक्तित्वादिरैवाप्रत्यक्षत्वप्रसङ्ग इत्यविद्यावृत्तेरप्यूरीकरणात् । तथा  
च रजतस्यानिर्वचनीयत्वानुत्पत्तौ अविद्यावृत्तेरपरोक्षस्य च दुर्बलतया तत्स्वी-  
कारः । इति चेत्—

मैवम् ; अन्यथैवोपपत्तेः । तथा हि—प्रातिमासिकरजतस्यापि  
प्रतीतिकाले पारमार्थिकत्वनैव प्रतीतिरिति तत्र पारमार्थिकत्वमपि प्रातिमा-  
सिकं किञ्चित् किमिति न कल्प्यते । ननु यत्र इन्द्रियसन्निकृष्टसिद्धव-  
स्तुना निर्वाहो न भवति तत्रैव प्रातिमासिककल्पना , पारमार्थिकत्वं  
च शुक्तौ वर्तमानमिन्द्रियसन्निकृष्टमन्यथारूपातिबलात् रजते प्रतीयत इत्ये-  
वमेवोपपत्तौ न तत्कल्पना । अत एव स्फटिके जपाकुसुमलौहित्यमपि

प्रातिभासिकं नेप्यते । सचिकृष्टलोहितान्यथारूपात्यैव निर्वाहात् । एवं मस्त्रीकृत्य प्रातिभासिकरजते पारमार्थिकत्वस्यापि प्रातिभासिकस्याङ्गोकारे 'नेदं रजतं'मिति प्रतीतिरेव नोदेतुमर्हति । तन्न हि पारमार्थिकत्वेभापि रजतस्य प्रतीतिकालेऽभावो विषय इति वक्तुं न शक्यते । तेन रूपेणापि तन्न तदा रजतसत्त्वात् । अत एतद्विषयऽन्यथारूपातिरेवेति चेत्, तर्हि प्रातिभासिकरजतानङ्गोकारेण दूरस्वरजतस्मृतिशुक्तिधर्मिज्ञानाभ्यामिव प्रवृत्ति-निर्वाहे किमर्थं तत्कल्पना । रजतं साक्षात्करोमीत्यनुभवभङ्गपरिहारायेति चेत् रजतं पारमार्थिकमित्यनुभवस्य अन्यथारूपात्या निर्वाहवत् रजतस्मृतौ शुक्तिज्ञानगतसाक्षात्कारत्वन्यथारूपात्यैव रजतं साक्षात्करोमीति भ्रमनिर्वाहे विप्रकृष्टरजतविषयत्वेनैवोपपत्तिरिति व्यर्था प्रातिभासिककल्पनेति पश्यतु भवान् । अवश्यं च रजतज्ञानं चाक्षुषम् । चक्षुषा रजतं पश्यामीत्यादीनामन्यथैव निर्वाहः कार्यः । रजतज्ञानस्याविद्यावृत्तिरूपस्य अन्तःकरण-वृत्तेरूपशुक्तिज्ञानभित्तया चक्षुरादीन्द्रियजन्यत्वस्य भवतैवानङ्गोकारात् । एवं 'चक्षुःसन्निकृष्टं रजतं' 'रजतमुपाददे' इत्यादिवर्ण्यन्यथा निर्वाहः आवश्यकः । एवञ्च नेदं रजतं, अन्न रजतं नास्त्यिदौ यथाश्रुतार्थ एव समञ्जसो भवति । अन्यथा हि भवन्मते पूर्वक्षणे प्रातिभासिकरजतसत्त्वेन तैकालिकरजताभावासम्भवात् नान्न रजतमित्यन्न पारमार्थिकत्वरूपव्यधिकरणधर्मावच्छिन्नाभावः विषयत्वेन कल्पनीय इति गौरवम् । अतः स्वमत एवान्यथोपपादनायप्रमित्याभासग्रहणेन प्रातिभासिककल्पनाप्रयासगौरवं तद्दृष्टान्तेन जगदनिर्वचनीयत्वकल्पनं च सर्वथैवानुपपन्नमित्यलमन्न ।

'नेह नाने'ति श्रुत्यर्थश्च निरूपयिष्यते । यत्तु 'यत्प्रतीयते तन्न सत् । यच्च सद्भूतं तन्न प्रतीयते' इति वचनम्—नत् 'नाप्यसत्' । इदं रजतमिति प्रतीत्यनुपपत्तिरिति पूर्ववाक्येन व्याहृतम् । प्रतीयमानस्य सत्त्वानिष्ठो प्रतीत्यन्यथानुपपत्त्याऽऽसत्त्वनिराकरणासम्भवात् ।



यस्तु वेदा अवेदाः, [बृ. ४. २. २२] इत्येवं शास्त्रेण स्वयमेव स्वानिर्वचनीयत्वस्य प्रख्यापनमिति तत्र । तस्यान्यार्थत्वात् शास्त्रस्यासत्यत्वे तस्य सत्त्वज्ञानहृतत्वासम्भवाच्च ।

यस्तु असत्यात् सत्योत्पत्तिर्भवितुमर्हतीत्यत्र दृष्टान्तवर्णनम्—  
स्वप्नगजाश्वाद्योऽसत्याः सत्यमृतज्ञानमुत्पादयन्ति सत्यमृतशुभमशुभं च सूचयन्ति चेति—तदप्यसत्, स्वप्नरथादीनामपि सत्यत्वात् स्वप्नभोगप्रद-  
कर्माभिन्याक्तिवलात् रथादिसृष्टिः स्वप्ने श्रुतिसिद्धेति भवन्तोऽपि मन्यन्ते ।  
तत्रागन्तुकनिद्रादोषजन्यत्वान् जीवकल्पितत्वमिति यदुच्यते तदयुक्तम् ।  
सर्वत्र ईश्वरस्य कर्मफलपदत्वेन तत्रापि तत्सृष्टत्वाभ्युपगमस्यैव युक्तत्वात्, जीव-  
कल्पिते प्रातिमासिके रूप्यादौ, शुक्तौ रजतं सृष्टमिति सृष्टिव्यवहारमावेन  
अत्या सृज्यमानत्वेन व्यवहृतेः स्वप्ने कल्पितत्वायोगाच्च । अल्पकालमात्रावसा-  
नत्वं तु कर्मानुगुणं सर्वाङ्गोक्तमिति श्रौते यथाश्रुताङ्गीकारे न किञ्चिद्वाधकं  
लक्ष्यते । अतः स्वप्ने सत्यादेव सत्यप्रातिपत्तिः । किञ्च स्वप्ने प्रातिमासिकपदार्थ-  
कल्पनमप्ययुक्तम्, स्वप्नज्ञानस्यानुभूतकालान्तरस्थितार्थस्मृतिरूपत्वेनैवोप-  
पत्तेः । न च स्वप्ने रथं पश्यामि, अद्राक्षमित्याद्यनुभवानुरोधत् तत्कल्पनामिति  
वाच्यम् । तत्र, चक्षुषा पश्यामि, चक्षुषाऽद्राक्षमित्याद्यनुभवानुरोधेन चक्षुरा-  
दीन्द्रियानुपरमस्यापि स्वीकर्तव्यत्वापातात्, भवन्मते स्वप्ने देशकालरथादीनां  
सर्वेषामपि चैतन्येऽध्यस्तत्वेन चैतन्यस्य च स्वयंप्रकाशस्य इन्द्रियग्राह्यत्वामावेन  
शुक्ल्याद्यधिष्ठाने इन्द्रियसन्निकर्षवशेन रूप्यादिग्रहणवदापि स्वप्नरथादिग्रहणे  
इन्द्रियसन्निकर्षायत्तत्वस्य दुर्बलतया चाक्षुषत्वादीनां तत्तारोपितत्वावश्यकत्वेन  
पश्यामीत्याद्यनुभवस्यापि तथैवोपपत्तेः । अतः श्रुतिप्रामाण्ये स्वप्नस्य तत्काले  
वर्तमानतैव । श्रुत्यानादेर च कालान्तरस्थवस्तुस्मृतिरिति न प्रातिमासिकत्वे  
किञ्चित्प्रमाणम् । एवञ्च कालान्तरस्थस्मृतिपक्षेऽपि तेषां वस्तूनां सत्यत्वेन  
नासत्यात्प्रातिपत्तिः, न च तत्कालेऽप्यतः कथं प्रत्यक्षरूपं ग्रहणमिति शङ्क्यम् ।

अतीतानागतप्राद्वियोगिप्रत्यक्षवत् कर्मवशादुपपत्तेः । प्रायः सर्वेषां प्रत्यक्षस्य वर्तमानविषयकत्वेन अत्र प्रत्यक्षतया प्रतीते वर्तमानत्वग्रमः । न वस्तु स्वप्नकालिकम् ॥ न खलु च कदाऽपि कुत्राप्यसत् ज्ञानस्यालम्बिन-मिति ग्रमः । शशविपाणाद्यनुभवानङ्गीकारात् । अङ्गीकारे वाऽसत्यस्यापि कश्चित् ज्ञानविषयत्वमात्रं न तु ज्ञानजनकत्वमिति कासत्यात्सत्योत्पत्तिः ?

यदपि सूचकत्वकथनं तदप्ययुक्तम् । रथगजादिज्ञानस्यैव शुभा-शुमसूचकत्वात् । अर्थस्यासूचकत्वात् । ज्ञानस्य च सत्यत्वेन सत्यादेव सत्योत्पत्तेः । अधिकमुपरिष्ठात् ।

यदपि शास्त्रस्य तत्त्वज्ञानजनकत्वम्—अज्ञाननिवर्तकत्वमेवेति—तद-प्यसत् । ज्ञानं ह्यज्ञाननिवर्तकम् । अतः कथं शास्त्रस्य साक्षान्निवर्तकता, साक्षान्निवर्तकत्वे च विना प्रयासं सर्वेषां बन्धो निवर्तिष्यते । ज्ञानमिन्न-निवर्त्यत्वे च जगतो मिथ्यात्वमेव न स्यात् ।

यदपि [पु १७. १८.] प्रत्यक्षानुमानोपमानशब्दार्थापत्त्यनुप-लब्धिभेदात् प्रमाणपाद्विध्यवर्णनं तत्

‘प्रत्यक्षमनुमानं च शास्त्रं च विविधागमम् ।

तथं सुविदितं कार्यं धर्मशुद्धिममीप्सता’ ॥ इति

प्रमाणविरुद्धं उपपत्तिविरुद्धं चेति प्रत्यक्षानुमानशब्दभेदेन त्रैविध्यमेव यु-क्तम् । अन्येषां तत्रैवान्तर्भाव इत्यन्यत्र विस्तरः ।

यत्तु अन्तःकरणस्य बहिर्निर्गत्य विषयन्यासिरूपा या वृत्तिः तद्गत-स्य चिदाभासस्य विषयचैतन्याभेदः प्रत्यक्षमिति प्रत्यक्षशिक्षणम्—तत्रोच्यते । चिदाभासो हि नाम चित्प्रतिबिम्बः । विषयचैतन्यं नाम विषयावच्छिन्न-चैतन्यम् । न त्विदं प्रतिबिम्बरूपम् । अस्वच्छे घटादौ तदसम्भवात् । एवं च बालवचैतन्यस्य प्रतिबिम्बस्य चाभेदकथनमयुक्तम् । न खलु जले

स्थितमाकाशं आकाशप्रतिबिम्बं चैकम् । अथ चिदाभास इति चैतन्यमेव विवक्षितम् । वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यं विषयावच्छिन्नचैतन्यं चामिन्नं भवति प्रत्यक्षस्थल इत्याशय इति चेत् तदपि न । वृत्तेरप्रतिषातेन विषयदेशव्याप्या चैतन्याभेदसम्पादनेऽपि रूपवान् घट इति प्रत्यक्षे परिमाणादेः कुतो न विषयता ? न खलु परिमाणावच्छिन्नचैतन्यस्य घटावच्छिन्नचैतन्यस्य च भेदोऽस्ति ; गुणगुणिनोरभेदादपृथग्भावात् । परिमाणाकारवृत्त्यनुदयादिति चेत् किमिदं वृत्तेः परिमाणाकारत्वम् ? किं तदध्वानाकारवत्तम्, उत तद्विषयकत्वं, आहोस्वित् तत्सम्बन्धित्वम् । नाद्यः, विषयसमर्पिताकारशालित्वस्य ज्ञाने बोद्धेरेवाङ्गोकारादपसिद्धान्तात् । तत्सम्भवापि समर्पणमेव कुतो नास्तीति प्रश्नासमाधानात् । न द्वितीयः, जडया वृत्तेरविषयकत्वात् । वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यगतं सविषयकत्वमादायोक्तौ च, 'कुतो न परिमाणविषयकत्वमिति प्रश्ने तस्यैवानुत्तरत्वात् । न तृतीयः, अन्तःकरणात्मकवृत्तौ घटीयपरिमाणस्य साक्षात्सम्बन्धायोगात् । परम्परासम्बन्धस्य घटसम्बन्धायां वृत्तावनपायात् । इत्थं च रूपो घट इति प्रत्यक्षस्थले रूपाकारवृत्तेरिव परिमाणाकारवृत्तेरप्युदय उक्तरीत्याऽवर्जनीय इति तस्यापि प्रत्यक्षत्वं तत्तदाकारवृत्त्युपाहितस्वघाटितलक्षणरीत्याऽपि दुर्बारम् ।

किञ्च विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदः वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य ज्ञानप्रत्यक्षत्वम् ? विषयावच्छिन्नचैतन्यस्य प्रमातृचैतन्याभेदो विषयप्रत्यक्षत्वमिति विभाग एव निर्मूलः । वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य यदवच्छिन्नचैतन्याभेदात् ज्ञानप्रत्यक्षत्वम् तस्य विषयस्यैव प्रत्यक्षत्वमिति एकप्रकारस्यैव सुवचत्वात् । ज्ञानप्रत्यक्षत्वे वा प्रमातृचैतन्यस्यैव विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदः कुतो नोच्यते । विषयव्यापि विषयाकारवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यं प्रत्यक्षज्ञानमित्येतावदेवालमिति विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदकल्पनमपि मुधा । अविद्याप्रतिबिम्बजाववादे च प्राङ्निष्कृष्टे अन्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यप्रमामा-

दाय जीवस्य प्रमातृत्वं दुर्घटम् । चैतन्यात्मकस्य च जीवस्य सर्वव्यापित्वे  
 स्वत एव घटसम्बन्धात् घटावभासः स्यादिति अन्तःकरणवृत्तिः किमर्था । न  
 चान्तःकरणवृत्तिः स्वच्छा घटेन सम्बद्धय तस्य स्वच्छतामापादयति । तत-  
 श्च घटः स्वावच्छिन्नं चैतन्यमभिव्यनक्तिति तस्य चैतन्यस्य घटावभासकत्व-  
 मिति वाच्यम् । घटस्य चैतन्याभिव्यञ्जकत्वेऽन्तःकरणस्यैव घटस्यापि चेतन-  
 त्वेन प्रतीत्यापत्तेरित्यादिकमूढम् । किञ्च प्रत्यक्षस्थलेऽन्तःकरणवर्हिर्निर्गमनादेः  
 अननुभूयमानत्वेनाभावात् कथं वृत्तिरूपेण निःसरणम् ? कथंतरां च विषय-  
 व्याप्तिः ? कथंतरां चाभेदवर्णेनम् ? न चाननुभूयमानत्वेऽपि वस्तुतः तत्स्थितौ  
 को दोष इति वाच्यम् मिथ्यात्ववादिभिः । अननुभवकाले वस्तुसत्ताङ्गीका-  
 रासम्भवात् । रज्जुं हि प्रातिभासिकं प्रतिभासमात्रकालिकमिति तद्देव  
 मिथ्यात्वहेतुना तावन्मात्रसत्ताकत्वानुमानसम्भवात् । रजतद्रष्टान्तेन मि-  
 थ्यात्वानुमानवदेतदनुमानेऽपि विरोधाभावात् । एवं प्रतीतिसमसत्ताकत्वा-  
 नङ्गीकारे च, विमतं मिथ्या, इत्यनुमाने प्रतीतिसमसत्ताकत्वस्यैव उपाधि-  
 त्वप्रसङ्गात् । मिथ्यावस्तुनां प्रतीतिकालप्रभृति यावद्वाच्यदयं सद्भावस्वा-  
 कारेऽपि प्रतीतेः प्राक् सत्त्वस्याप्रामाणिकतया वृत्तिर्निर्गमनादेरप्रतीतस्या-  
 त्मलाभाभावेन प्रत्यक्षस्यैव दुर्बलत्वात् । न केवलमेतावत् । सृषादिमते  
 एवंरोत्या सर्वत्र प्रापञ्चिकपदार्थसृष्टिलोकव्यवहारादिमङ्गो द्रष्टव्यः । अस्म-  
 द्बुद्धिनिरपेक्षमेव वस्तुत्वतिविनाशाद्यङ्गीकारे सत्यवस्तुन एव मिथ्येति परि-  
 भाषामात्रं स्यादिति न तादृशस्य ज्ञानवाध्यत्वसम्भव इति ।

यदपि घटादिप्रत्यक्षस्थले घटादौ अन्तःकरणवृत्तिव्याप्तिः वृत्तिगत-  
 चिदाभासव्याप्तिश्च । महावाक्यजन्यात्मसाक्षात्कारस्थले तु जीवब्रह्मणो-  
 रैकत्वस्याज्ञानेनावृतत्वात् तस्याज्ञानस्य निवृत्तये अहं ब्रह्मासीत्याका-  
 रकवाक्यजन्यान्तःकरणवृत्तिव्याप्तिमात्रमपेक्षितम् । तस्यैवात्मनः स्फुरणरू-  
 पत्वात् न चिदाभासव्याप्तिरिति ॥ तत्राज्ञानावृतमेकत्वं ब्रह्मातिरिक्तं वा



तदेव वा, नाद्यः ; तथा सति तस्य स्फुरणरूपत्वामावेन चिदाभासव्याप्तेर-  
प्यावश्यकत्वात् । अखण्डार्थसाक्षात्कारस्य च ब्रह्मातिरिक्ततादृशैकत्वाविष-  
यकत्वेन , तेनाज्ञाननिवृत्त्यसम्भवापत्तेश्च । अन्त्यपक्षे च ब्रह्माकारवृत्ति-  
व्याप्तिस्तत्रेत्येतदेव दुर्निरूपम् । तथा हि— वृत्तेर्ब्रह्माकारत्वं न ब्रह्मण्यध्यस्त-  
त्वम्, ब्रह्मावच्छेदकत्वादिकं वा, तस्य प्रपञ्चवृत्त्यन्तरसाधारण्यात् । नापि  
ब्रह्मविषयकत्वं, जडायां वृत्तौ तदसम्भवात् । न च वृत्त्यवच्छिन्नचैत-  
न्यस्य ब्रह्मविषयकत्वम्, तस्य ब्रह्मानतिरिक्तत्वेन विषयविषयिमावासिद्धेः ।  
स्वप्रकाशत्वेन तस्य तद्विषयकत्वोपपादने च वृत्तिवैयर्थ्यम् । वृत्त्यवच्छि-  
न्नत्वाभावेऽपि चैतन्यस्य स्वप्रकाशत्वसत्त्वात्, सकलवृत्त्यवच्छिन्नचैत-  
न्यस्यापि तथात्वसम्भवेनाविशेषश्च । वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य ब्रह्मातिरि-  
क्तत्वे चैतन्यान्तराङ्गीकारादपसिद्धान्तः । स्वस्यैव स्फुरणरूपत्वात् चिदा-  
भासव्याप्तिर्नपेक्ष्यत इति स्वोक्तिविरोधश्च । अतो ब्रह्माकारत्वस्य वृत्तौ  
दुर्निरूपत्वात् ब्रह्मणि वृत्तिव्याप्तिरपि वृत्त्यन्तरसाधारण्यविरहिता वक्तुं  
न शक्यते इति अखण्डार्थसाक्षात्कारः ब्रह्माकारवृत्तेरित्यादेर्दुस्त्वादेव स-  
विकल्परकनिर्विकल्पकभेदेन प्रत्यक्षद्वैविध्यमपि परास्तम् । धर्मसामान्याविषय-  
कव्यक्तिमालविषयकज्ञानस्य लोके प्रसिद्धिविरहेण निर्विकल्पकस्य तादृशस्य  
स्वीकार एव न शक्य इति च वक्ष्यते ।

यस्तु शब्दादपि तत्त्वमसीत्यादितो निर्विकल्पकप्रत्यक्षं जायत इति  
तदत्यन्तदुस्त्वम् । पदस्य शक्यतावच्छेदकविशिष्टकिञ्चिदर्थशक्तत्वेन, तत्स-  
मुदायरूपस्य वाक्यस्य नानाधर्माविशिष्टबोधकत्वस्यावश्यकत्वात्, 'तत्त्व'मिति  
वाक्यस्य निर्धर्मितावच्छेदकबोधजनकत्वे, तादृशज्ञानस्य यत्किञ्चिज्ज्ञानवि-  
रोधित्वाभावेन 'न तत्त्व'मित्यादिभेदज्ञानबाधकत्वासम्भवेन प्रपञ्चबाधस्य  
दुर्वचत्वाच्च । तत्त्वमित्यत्र प्रतीयमानविशेषणांशपरित्यागेन विशेष्यमाल-  
ग्रहणे लक्षणापत्तेश्च । एवं गृहीतस्यापि विशेष्यमालस्यार्थवादस्यानेकपद-

समुदायात्मनः प्राशस्त्यलक्षकत्वपक्षे लक्षितप्राशस्त्यस्यैव वाक्यार्थत्वाभावेन तज्ज्ञानस्य पदार्थोपास्थितिमात्ररूपतया तत्त्वमिति वाक्यस्य बोधकत्वासम्भवाच्च । एवं शब्दस्य प्रत्यक्षान्नकत्वादपि इदमयुक्तम् । न चास्मीमिः इन्द्रियजन्यत्वं प्रत्यक्षत्वप्रयोजकं नेष्यते । किं तर्हि वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य विषयचैतन्याभेद एव । प्रमाणानि च वृत्तिज्ञानजनकानि, तथा च त्वं सुखीति वाक्यजन्यस्य, अहं सुखीति बोधस्य वृत्त्यात्मकस्य नित्यसन्निकृष्टविषयकत्वेन यथावृत्त्यवच्छिन्नविषयावच्छिन्नचैतन्ययोरभेद इति प्रत्यक्षरूपत्वम् । तथा तत्त्वमिति वाक्यार्थज्ञानस्यापि अहं तदित्याकार-  
 स्तेति वाच्यम् । अहं धर्मवान् इति शब्दबोधस्य प्रत्यक्षत्ववारणाय योग्यपदार्थावच्छिन्नचैतन्यागतस्यैव वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याभेदस्य प्रत्यक्षत्वप्रयोजक-  
 त्वमङ्गीकृत्य धर्मस्यायोग्यत्वेन वारणस्यावश्यकतया अहमर्थतद्गतसुखादीनां योग्यत्वेऽपि 'यतो वाचो निर्वर्तन्ते । अप्राप्य मनसा सह' इत्ययोग्यतया प्रमितब्रह्मणि योग्यत्वाभावेन तदज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वासम्भवात्, ब्रह्मातिरि-  
 क्तज्ञानाभावेन विषयपदेन ब्रह्म गृहीत्वा विषयावच्छिन्नचैतन्यसम्पादनस्य दुष्करत्वेन प्रकृते प्रत्यक्षलक्षणसमन्वयासम्भवाच्च, वृत्तेर्ब्रह्माकारत्वासम्भ-  
 वस्य प्रागुक्तत्वेन वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याभावाच्च, बाह्यं मूर्ते हि पदार्थे वृत्तिर्व्याप्नुवन्ती शंखे पित्तद्रव्यमिव विषयतुल्यं परिमाणं लभेतेति युज्येतापि तत्र तदाकारत्वम् । अन्यत्र तु वृत्तेर्विषयाकारत्वं दुर्निरूपमेव, निष्परि-  
 माणे च ब्रह्मणि को वृत्तेराकारः । यदि तु 'अर्थेनैव विशेषो हि निराकार-  
 तया धियां' इत्याद्युक्तप्रकारेण घटज्ञानं पटज्ञानमित्याद्यनुभवेन ज्ञानस्य विष-  
 यस्य च लामाविकः प्रतिनियतो निरूप्यनिरूपकभावो यथा, तथाऽन्तःकरण-  
 वृत्तेः वस्तुनश्च निरूप्यनिरूपकभावः स्वाक्रियते, स एव वृत्तेस्तदाकारत्वमि-  
 त्युच्यते । तर्हि सर्वत्र वृत्तेरेव सविषयकत्वं ज्ञानशब्दवाच्यत्वं च सुवचमि-  
 ति जडायास्तस्याः सविषयकत्वं नास्तीत्युक्तिः तदर्थं तत्र चैतन्यप्रतिफ-

रुनादिकल्पनं च भवन्मतेऽनुपपन्नमेव । ननु अख्यं प्रकाशयाः प्रकृतिपरि-  
णामान्तःकरणकार्यायाः कथं स्वभावात् सविषयकत्वमिति चेत्, किं ख्यं-  
प्रकाशस्य वा सविषयकत्वं क्वचित् भवता दृष्टमस्ति । ब्रह्मणः स्वयंप्रका-  
शत्वेनाभिमतस्य निर्विशेषस्य सविषयकत्वाभावात्, न्यायमते अस्वयंप्र-  
काशस्य ज्ञानस्यैव वृत्तेः सविषयकत्वे बाधकाभावाच्च, प्रकृतिकार्यायामपि  
वृत्तौ प्रकृत्यदृष्टस्य घर्मान्तरस्यैव स्वप्रकाशत्वस्यापि स्वीकारसम्भवाच्च,  
स्वप्रकाशत्वं स्वव्यवहारकरत्वं, तच्चार्थान्तरव्यवहारेहेतोः वृत्तेरनुमातुं शक्यत  
एव । न हि चैतन्यसम्बन्धवत्त्वात् वृत्तेर्विषयव्यवहारहेतुता, चैतन्यऽ  
पि निर्विशेषे तददर्शनेन तदयोगात् । तथा च सविषयकवृत्तेर्वाहीर्निर्गतायाः  
स्वेन विषयेण साक्षात्सम्बन्धे प्रत्यक्षमिति व्यवहारः, अन्यदा तु परोक्षमिति  
एतावदेव वक्तव्यमिति वृत्त्याद्यवच्छिन्नचैतन्याभेदादिवर्णनमसङ्गतमापत्ति ।  
एवं च भवदभिमतरीत्यैव ब्रह्मज्ञानस्य 'तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यस्य प्रत्यक्षत्वस्य  
दुर्वचतया न भवदभिमतनिर्विकल्पकप्रत्यक्षे किञ्चित्प्रमाणम् ।

यत्तु तत्त्वमस्यादिवाक्यजन्यज्ञानस्य निर्विकल्पकत्वे कथं शाब्दबो-  
धत्वम् ; शाब्दज्ञानस्य पदार्थमिच्छासंसर्गावगाहित्वनियमादित्याशङ्क्या-  
मुक्तम् । न शाब्दं ज्ञानं संसर्गावगाह्येवेति नियमः । किं तु तात्पर्य-  
विषयविषयकमेवेत्येवेति—तन्न ; संसर्गावगाहित्वनियमस्य दृष्टस्य स्वीकारे  
बाधकाभावात् । निर्विकल्पकस्य च निरस्तत्वात् । तात्पर्यविषयविषयक-  
त्वनियम एव तु न भवति ; तात्पर्यभ्रमेण जायमानस्य बोधस्य शाब्दबो-  
धसम्भवप्रसङ्गात् । किञ्चापौरुषेये वेदे वक्तृतात्पर्याभावात् प्रकृते तत्त्व-  
मसीत्यादौ एतत्समन्वयोऽपि दुर्घटः । ननु वक्तृतात्पर्यमिति न तत्प्रती-  
तोच्छयोच्चरितत्वं विवक्षितम् । किं तु तत्प्रतीतिजननस्वरूपयोग्यत्वमेव  
तात्पर्यमिति चेत्—इदं तात्पर्यं तात्पर्यभ्रमाद्बोधस्थलेऽस्ति न वा । न चेत् ;  
उक्तनियमभङ्गस्तत्रास्त्येव । अस्ति चेत्, अनुकूलप्रतिकूलसर्वविधबोधाऽऽ

पादकस्यास्य किमिति कारणत्वकल्पना । किञ्चाश्वपरेऽपि सैन्धवमानयेति वाक्ये लवणतात्पर्योपपत्तिः । न च तदन्यप्रतीतीच्छयाऽनुच्चरितत्वविशिष्ट-  
तत्पतीतिजननस्वरूपयोग्यत्वं तात्पर्यमिति वाच्यम् , उभयपरतया प्रयुक्ते वाक्येऽव्याप्यापत्तेः । न च तदन्यप्रतीतीच्छेयस्य तदन्यमात्रप्रतीती-  
च्छेयस्य इति न दोष इति वाच्यम् । एवमपि नानार्थबोधनार्हस्य वैदिक-  
वाक्यस्य पूर्वापरपर्यालोचनया नियन्त्रितस्य सर्वतात्पर्यकत्वापत्तेः । तत्रापौ-  
रुषेये किञ्चित्प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वाभावात् । न चेश्वरप्रणीतत्वाङ्गीकारात्  
वेदे किञ्चित्प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वमस्तीति वाच्यम् , ईश्वरानङ्गीकर्तुमीमांस-  
कादिमतेऽपि बोधदर्शनेन तदनुरूपतात्पर्यस्यैव निर्वचनीयत्वात्, तथैव परि-  
भाषाग्रन्थस्य प्रवृत्तत्वाच्च ।

किञ्च तत्पतीतिजननस्वरूपयोग्यत्वं चेदं किं रूपम् ? यदि शक्ति-  
लक्षणादिबृत्तिरूपम् । तर्हि तद्ज्ञानकारणत्वातिरिक्तं तात्पर्यज्ञानकारणत्वं  
न सिद्ध्यति । यदि समभिव्याहारविशेषरूपम् ; तदाऽपि तादृशकांक्षा-  
ज्ञानकारणत्वातिरिक्तं तन्न सिद्ध्यति । आकांक्षायोग्यताऽऽसत्त्यादिवृत्त-  
तातिरिक्तयोग्यता च दुर्बला । वाक्ये पृथक्छेत्रैर्वैयर्थ्यकरणवदस्वीकाराच्च  
न विलक्षणशक्तिरूपं तात्पर्यं भवितुमर्हति । यद्यपि सर्वत्र कारणानां का-  
र्यजनकत्वं शक्तिमत्त्वेनेति काचन शक्तिः स्वीकार्या स्यात् । अथापि वा-  
क्यस्य स्वरूपसतः कारणत्वाभावात् भूतमााविवाक्यस्यल इव च वाक्यज्ञान-  
स्यैव कारणत्वात् तत्रैव तादृशी शक्तिः स्यादिति तस्याः स्वरूपसत्या एव  
कारणत्वात् ज्ञानमनेपक्षिणमिति न तादृशतात्पर्यज्ञानं कारणम् । एवं तदन्य-  
प्रतीतीच्छयोच्चरितत्वज्ञानं प्रतिवन्धकम् । तदभावश्च कारणमिति लाघवात्  
स्वीक्रियते ; न तु तदन्यप्रतीतीच्छयाऽनुच्चरितत्वविशिष्टतत्पतीतिजनन-  
स्वरूपयोग्यताज्ञानस्य कारणत्वकल्पना । तस्याः योग्यतायाः स्वरूपसत  
एव कार्यप्रयोजकत्वसंभवे ज्ञायमानत्वनिर्वन्धस्यानुचितत्वात् । अत ईदृश-



तात्पर्यज्ञानस्य कारणत्वाभावात् , अस्य तात्पर्यरूपत्वाभावात् , तात्पर्य-  
ज्ञानाभावेऽपि बोधस्यानुमतिकत्वाच्च न शब्दबोधस्य तात्पर्यविषयविषयक-  
त्वनियमः , किन्तु संसर्गावगाहित्वनियम एव । न च तत्त्वमस्यादिवा-  
क्यजन्यज्ञानस्य संसर्गावगाहित्वाभावादव्याप्तिः ; अमेदान्वयावगाहित्वस्य  
परिमाषायामेव सूचितत्वात् ; यथाऽऽगमपरिच्छेदे , 'अमेदान्वयं च समान-  
विभक्तिकपदप्रतिपाद्यत्वं' इति । न च दं नीलो घट इत्यादिवाक्यमात्रविष-  
यकमिति शङ्क्यम् , समानविभक्तिकपदप्रतिपाद्यत्वरूपनियामकस्योक्तस्य  
तत्त्वमसीत्यत्राप्यक्षतत्वेन सञ्ज्ञेचायोगात् ; व्याख्याविरोधाच्च । न च  
परिमाषारम्भे संसर्गानवगाहित्वोक्त्या तद्विरोध इति वाच्यम् ; तत्रोक्तस्या-  
नुपपन्नत्वात् । तत्र हि संसर्गानवगाहित्वमुक्त्वा , वाक्यजन्यज्ञानविषयत्वे  
पदार्थसंसर्गत्वं तन्त्रमिति पश्चादाक्षिप्य , 'न पदार्थसंसर्गत्वं तन्त्रं , किन्तु  
तात्पर्यविषयत्वं' इत्युक्तम् । तत्र तात्पर्यमिदं तत्प्रतीतीच्छयाच्चरितत्वरूपं  
वेदेऽपौरुषेयत्वादितो न सम्मतम् । तत्प्रतीतिजननस्वरूपयोग्यत्वरूपं तु  
तात्पर्यम् , अश्वपरतया प्रयुक्ते सैन्धववाक्ये लवणप्रतीतिजननस्वरूपयोग्य-  
त्वस्यैव तत्त्वमस्यादिवाक्ये मतान्तरसम्मतान्यादृशार्थप्रतीतिजननस्वरूपयो-  
ग्यत्वस्यापि सत्त्वादखण्डार्थमालपरत्वासाधकत्वात् प्रकृतानुपयोगि । न चा-  
खण्डार्थप्रतीतीच्छयाच्चरितत्त्वमस्य सुवचम् ; अपौरुषेयत्वात् । अतस्तात्प-  
र्यविषयत्वमपि वाक्यजन्यज्ञानविषयत्वे न तन्त्रम् । न च तर्हि पदार्थसंसर्गत्वं  
कथं तन्त्रम् ? अनभिमतसंसर्गस्यापि मानापत्तेरिति वाच्यम् ; न हि यो यः  
संसर्गः सप्रकृतवाक्यजन्यज्ञानविषय इति द्रुमः । किन्तु शब्दबोधत्वं  
यत्र तत्र किञ्चित्संसर्गावगाहित्वमावश्यकमिति । कस्संसर्गो भासत इत्यत्र  
नियामकं त्वन्यत् । न च तत्त्वमस्यादिवाक्येऽमेदसंसर्गावगाहनस्त्रीकारे  
ऽपि न निर्विकल्पकत्वश्चेतिरिति वाच्यम् । प्रतिपदं विभिन्नधर्मावच्छिन्नो-  
पस्थापनाऽभावे बोधासम्भवेन तदावश्यकत्वे निर्विकल्पकत्वाप्रसक्तैरित्यलम् ।

यस्तु जगतो ब्रह्ममिच्छत्वेन मिथ्यात्वं ज्ञायत इति तदप्येकमनुमान-  
मिति—तत्र ; प्रतिपन्नोपाधौ बाधादर्शनात् । हेतोरप्रयोजकत्वाच्च । न च  
प्रतिपन्नोपाधौ बाधितत्वस्य द्वापविशेषजन्यत्वादेर्वा मिथ्यात्वप्रयोजकत्वापे-  
क्षया लाघवाद्ब्रह्ममिच्छत्वस्य प्रयोजकत्वं युक्तमिति वाच्यम् । तदपेक्षया  
वस्तुत्वस्य प्रयोजकत्वेऽतिलाघवमिति । विमतं मिथ्यावस्तुत्वादित्यनुमा-  
नेन ब्रह्मणोऽपि मिथ्यात्वापत्तेः । ब्रह्मणस्सत्यत्वग्राहिभ्रुतिविरोधात्तत्र यु-  
क्तमिति चेत्—जगतः सत्यत्वग्राहिभ्रुतिप्रत्यक्षादिसर्वप्रमाणाविरोधादिदमपि  
न युक्तम् । अधिष्ठानं विना कुत्राध्यास इति चेत्—दोषादिकं सत्यमूनं  
विना केनाध्याम इत्यलमिदानीम् ।

उपमानार्थापत्त्यनुपलब्ध्यानां पृथङ्निर्दिष्टानां (पु. १८)मतिरिक्त-  
प्रमाणत्वाभावश्च । न्यायपरिशुद्ध्यादिपञ्चाचार्यवैयर्थ्यवर्णीति किमत्र प्रसङ्गः ,  
अथापि किञ्चिदुच्यते— गवयं गोसादृश्यज्ञानमुपमानम् । गवि गवय-  
सादृश्यज्ञानं पश्चाज्जातमुपमिति रिति ह्युच्यते । तत्र गवये गोसादृश्यज्ञाने  
सति गवयनिष्ठसादृश्यनिरूपकत्वं गवि ज्ञातमेवेति तस्य सादृश्यनिरूपकत्व-  
रूपहेतोः गवि गवयनिरूपितसादृश्यस्य च सामानाधिकरण्यसत्त्वादानुमानभे-  
दात्त निरावाधम् । न्यायकुसुमाञ्जलौ च 'साधर्म्यमिव वैधर्म्यं मानमेवं प्र-  
सज्यते । अर्थापत्तिरसौ व्यक्तमिति चेत् प्रकृतं न किम्' इत्युक्तमनुसन्ध-  
यम् । गवयो गवयपदवाच्य इत्युपमितिस्तु न्यायविदाहता न भवत्सम्भता ।  
साऽपि न भवति । गवयस्य प्राणित्वादेव विलक्षणजातिमत्त्वेऽनुमिते गो-  
सदृशो गवयपदवाच्य इत्यतिदेशवाक्यावगतसादृश्यस्य च गुरुभूतत्वात् ।  
गवयपदप्रवृत्तिनिमित्तत्वासम्भवे बुद्धे गवयत्वजातिमान् गवयपदवाच्य इत्य-  
नुमितेः प्रागेव जातत्वात् । गवयपिण्डदर्शनकालं तु प्रागभ्यूहितगवयत्वजातेः  
प्रत्यभिज्ञामात्रम् । अयमसौ गवय इति । अतो नोपपानमतिरिक्तम् ।

व्यतिरेक्यनुमानस्य पृथगनङ्गीकारोऽपि अर्थापत्तिस्थले यत्र रात्रिभोज-

नाभावः तत्र दिवाभोजनविरहविशिष्टपीनत्वाभावः इति अभावयोग्यासि-  
ग्रहणे व्यातिरेकन्यासश्चाऽन्वयव्याप्तिमनुमाय रात्रिभोजनमनुमिनोतीति न प्र-  
माणीयत्वम् । यथा ज्ञाटीति प्रचुरा प्रवृत्तिरस्मासि पिपासुनां जायत  
इत्येवं सत्यपि पिपासोपशमनशक्तिरस्मासि न प्रत्यक्षा । किं त्वनुमेयैव ।  
एवमेवात्रापि ज्ञाटित्वमिति ।

अनुपलब्धेर्मानान्तरत्वमपि भवन्मते दुरुपपादम् । अधिकरणेन्द्रि-  
यसन्निकर्षस्यापेक्षिततया अभावेऽपि संयुक्तविशेषणतारूपसन्निकर्षस्य सुवच-  
त्वेन अधिकरणग्रहे इन्द्रियस्योपक्षानत्वकल्पने प्रमाणाभावात् , अधिकरण-  
गतरूपादिग्रहणाय परम्परासन्निकर्षस्यापि हेतुत्वात् । समवायस्य वेदान्ति-  
भिरनङ्गीकारेण गुणादिप्रयत्नेऽधिकरणाश्रितत्वरूपसन्निकर्षस्यैव वक्तव्यत्वेन  
तस्यान्वयनपायात् । भवन्मते प्रमात्रभिन्नत्वस्यैव विषयप्रत्यक्षतारूपतया  
अधिकरणेन्द्रियसन्निकर्षबलात् अधिकरणरूपविषयावच्छिन्नचैतन्यस्यान्तःक-  
रणावच्छिन्नचैतन्यस्य चाभिन्नत्वात् , अधिकरणावच्छिन्नचैतन्यस्य च तद्भू-  
त्त्वभावरूपधर्मावच्छिन्नचैतन्याभेदस्य स्वत एव सत्त्वात् , अभावस्य प्रमातृ-  
भूतान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यसत्त्वानतिरिक्तसत्ताकत्वेन तदभिन्नत्वमस्तीति अ-  
भावप्रत्यक्षत्वस्याङ्गीकरणसम्भवेनानुपलब्धिरूपमानान्तरासम्भवाच्च । न चाहं  
धर्मवानित्यादिबर्माधर्मविषयकबोधस्य प्रत्यक्षत्ववारणाय विषययोग्यत्वस्य  
प्रत्यक्षत्वे तन्त्रताया इष्टतया अभावस्य चायोग्यत्वाच्च प्रत्यक्षत्वमिति वाच्य-  
म्—‘हृदं योग्यं इदमयोग्यं’मित्यत्र फलबलकल्प्यः स्वभाव एव शरण’ (परिभाषा)  
मित्यस्य सर्वत्रोक्तत्वेन अभावे साक्षरकरोमोत्यनुभवबलादभावं योग्यताया  
अक्षतत्वात् । अनुपलब्धिरूपमानान्तररूपनाय तदयोग्यत्वकल्पनस्य चा-  
युक्तत्वात् । एतेन अभावज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वेऽपि तत्करणमातिरिक्तमेव ;  
अधिकरणवृत्त्यपेक्षयाऽनुपलब्धिजन्याया अभाववृत्तेरतिरिक्तत्वात्—इति  
शङ्काऽपि निरस्ता ; रूपवान् घट इत्यादौ रूपे घटाद्याकारवृत्त्यतिरिक्त्या

अनतिरिक्ताया बोद्ध्रियवृत्तेरिव अभाववत् सूतलमित्यन्ताभावांशेऽपीन्द्रियवृत्तेः  
स्वीकारे बाधकाभावात् । अनुपलब्धिजन्यातिरिक्तवृत्तिस्वीकारेऽपि तादृश-  
वृत्तिकारणतयाऽनुपलब्धेः प्रमाणान्तरत्वकल्पने सुखदुःखाद्यात्मधर्मविषयक-  
वृत्तं रन्ध्रियसन्निकर्षनधीनाया अतिरिक्ततया तत्करणस्यापि कस्यचिद्वाच्य-  
त्वेन प्रमाणपाङ्क्तिविध्यमङ्गप्रसङ्गात् ।

एवं शुक्तिरूप्यादिस्वल्प इन्द्रियजन्यशुक्तिवृत्त्यपेक्षया रजतविषयका-  
विद्यवृत्तेरतिरिक्ततया तत्करणस्यापि कस्यचिद्वाच्यतया प्रमाणपाङ्क्तिविध्यमङ्ग-  
प्रसजति । न च रजतवृत्तं भ्रमत्वात् न तदर्थमतिरिक्ते प्रमाणकल्पनापत्ति-  
रिति वाच्यम् ; इदं रजतामेति ज्ञानस्य रजते पारमार्थिकत्वांशे भ्रमत्वेऽपि  
अनिर्वचनीयरजतोत्पत्तिस्वीकारेण वर्तमानरजतावगाहिन्याः वृत्तः रजतत्वविशि-  
ष्टधर्म्यं प्रमात्वात् । न चाबाधितवस्तुविषयकज्ञानत्वं प्रमात्वम् । तच्च  
रजतवृत्तौ न सम्भवतीति वाच्यम् ; येन रूपेण यस्याभावो गृह्यते , तेन  
रूपेण तस्य बाधितत्वेऽप्यन्यरूपेण तस्य बाधितत्वे प्रमाणाभावात् ; अनुभव-  
विरुद्धत्वाच्च । अतः पारमार्थिकत्वेन रूपेण तस्य बाधितत्वेऽपि रजतत्वेन  
रूपेण तस्याबाधितत्वादबाधितार्थविषयकत्वरूपं प्रमात्वमक्षतम् । किंचाबाधि-  
तार्थविषयकत्वं न तावत् परिभाषाद्यकदिशा संसारदशाकालिकज्ञाननिवर्त्यः ,  
प्रातिभासिकः , आगन्तुकदोषजन्यो यः पदार्थस्तद्विज्ञाविषयकत्वरूपम् ; रक्तः  
स्फटिक इति ज्ञानस्य प्रमात्वापत्तेः । तत्र सन्निहितजपाकुसुमलौहित्येनैव  
निर्वाहं मिथ्यावस्तुकल्पनाऽभावात् । तदिदं निरूपयिष्यते । अतस्त-  
दनुसारेण बाधितत्वं गृह्यमाणप्रकाराभाववत्त्वम् ? अबाधितत्वं च गृह्यमाण-  
प्रकाराभाववदन्यत्वं गृह्यमाणप्रकारवत्त्वमेवेति , अबाधितार्थविषयकत्वं तद्वति  
तत्प्रकारकत्वरूपमेवेति रजतवृत्तेरपि रजतत्ववति रजतत्वप्रकारकत्वसत्त्वात्  
प्रमात्वमन्याहृतमेव । तथा च तद्विषयवृत्तिं प्रति करणस्यापि प्रमाणत्वेन  
सुखादिवृत्तिकरणस्यैव प्रमाणपाङ्क्तिविध्यमङ्गकत्वमापद्यते ।



एवं तत्त्वगत्यादिवाक्यस्यापि प्रत्यक्षकरणस्य इन्द्रियातिरिक्ततया प्रमाणान्तरत्वापत्तिः । अतः प्रत्यक्षप्रमाकरणं प्रत्यक्षमित्येव तत्प्रमाणलक्षण-स्य वक्तव्यतया तथैव परिभाषायामुक्ततया चानुपलब्धेः प्रत्यक्षप्रमाकरणतया प्रत्यक्षान्तरभूतत्वेन न षष्ठप्रमाणत्वम् । अपि च तार्किकाः रूपादिविषय-प्रत्यक्षे क्लृप्तेन संयुक्तसमवायादिना सन्निकर्षेणामावप्रत्यक्षं न सम्भवति , अभावस्यासमवेतत्वादित्यालोच्य अनुपलब्धिविमात्रेणानिर्वाहं च निरूपयन्तो विशेष्यविशेषणमावाख्यं सन्निकर्षमपि कल्पयित्वाऽभावप्रत्यक्षस्येन्द्रियजन्यत्व-मातिष्ठन्ते । एवं स्थिते कैमुतिकन्यायसिद्धमिदमस्मन्मते ; यतोऽस्माभिः समवा-यानङ्गोकारात् रूपादिप्रत्यक्षनिर्वाहायेन्द्रियसंयुक्ताश्रितविषयकप्रत्यक्षे इन्द्रिय-संयुक्ताश्रितत्वं सन्निकर्ष इत्येव वक्तव्यम् । अतोऽभावप्रत्यक्षस्यापि क्लृप्त-कार्यतावच्छेदकाक्रान्तत्वात् क्लृप्तसन्निकर्षजन्यत्वमक्षतमिति दुर्वारैवाभाव-विषयेऽपीन्द्रियाधीनतोति अनुपलब्धैर्मितिकरणत्वरूपमानत्वस्यैवाभिद्वौ कुतो मानान्तरत्वशङ्कति । तथा च (पु. १८) अभावप्रत्यक्षे इन्द्रियस्वाकरणत्वं अभावे इन्द्रियासन्निकृष्टत्वं अनुपलब्धेरिन्द्रियाद्भिन्नतया प्रमाणासार्क्यं च भवदुक्तं प्रत्युक्तम् ॥

यस्तु- 'आत्मनोऽहमर्थत्वं ज्ञातृत्वं च प्रामाणिकमपह्नुत्याहङ्कारस्यैवा-हमर्थत्वं ज्ञातृत्वं चेत्युक्तम् । तत्र प्रामाणिकार्थस्थापनं पश्चात् करिष्यते । इह त्वेतावदुच्यते ; भवता हि 'ज्ञाताऽहङ्कार' इति (पु. १३) प्रागुक्तम् । अत्रापि (पु. १८. १९) 'अत एव तत्र ज्ञातृत्वमन्तःकरणस्य' इत्युक्त्वा, 'ज्ञातृत्वमपि नात्मनः, किन्त्वहमर्थस्य । अहमर्थस्तु नात्मा, किन्त्वविद्या-पारिणामान्तर्गतोऽहङ्कारः' इत्यामोहितम् । तत्राहङ्कारान्तःकरणे किमभिज्ञे उत भिज्ञे ? नाथः ; अन्तःकरणस्य पञ्चभूतसात्त्विकांशसङ्घातजन्यतायाः प्रागुक्तत्वात् अहङ्कारस्य च महत्तत्त्वानन्तरस्य तन्मात्रपूर्वभाविनस्ततोऽन्यत्वात् परिभाषायां (वि. प) 'तदा प्रकृतयः सप्त कल्पन्ते प्रळयाय हि' इति वच-

नोदाहरणेन 'अष्टौ प्रकृतयः' इति प्रसिद्धप्रकृत्यष्टकान्तर्गतमूलप्रकृत्यतिरिक्तमहदहङ्कारतन्मात्रपञ्चकरूपप्रकृतिसप्तकाङ्गीकारदर्शनात् भाष्यादावपि तथैवोपलम्भात् अहङ्कारस्य तादृशस्य निषेधासम्भवात् । नान्त्यः ; अतः-करणपरिणामाख्यायाः वृत्तरेव ज्ञानतया तदाश्रयत्वरूपज्ञातृत्वस्यान्तः-करण एव सम्भवेन, तथैव भवता वर्णितत्वेन च तद्विज्ञेऽहङ्कारे तस्य वस्तु-तत्सद्भावासम्भवादिति ॥

यदपि (पु. १९) ब्रह्मज्ञानेऽधिकारी साधनचतुष्टयसम्पन्न एवेति-तत्र किं श्रवणोपयोगित्वं साधनचतुष्टयस्य, उत साक्षात्कारोपयोगित्वम् । नाद्यः ; भवतैव 'तस्माच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठिषुः श्रद्धाविता मूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्येत्' (बृ. ४. ४. २३), 'शान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठिषुर्योनूचानो ह्यभिजज्ञौ समानः' (शाखा. ५) इति वाक्योदाहरणेन साक्षात्कार-साधनत्वस्यैव प्रतिपादनात्, श्रवणसाधनत्वस्य प्रमाणादलामात्, भगवता वादरायणेनापि, 'शमदमाद्युपेतः स्यात्' इति पञ्चादेव तदपेक्षावर्णनात् । नान्त्यः ; श्रवणाधिकारत्वेन तस्य भवता भवद्गीयैश्च गृहीतत्वेनापसिद्धान्तात् । किञ्च साधनचतुष्टयसम्पन्न एवेति एवकारेण किं व्यावर्त्यते । विशिष्टाद्वै-तिभिः अथशब्दार्थानन्तर्गतेप्रतिपादितया समाहतः कर्मविचार इति चेत्-किं कर्मविचारस्याधिकारत्वं न सम्भवति, येन स व्यावर्त्येत । न च कर्मविचारोऽनपेक्षितः ; तदभावे भवदोयसाधनचतुष्टयस्यैवासम्भवात् । भव-त्साधनचतुष्टये ह्ययं क्रमोऽवश्यमेव भवताऽपि स्वीकार्यः, यत्प्रथमतः 'इदं नित्यं इदमनित्य'मिति विवेकं लब्ध्वा, अत एव हेतोरनित्ये इहामुक्त फले विरज्य, तदौपधिककर्मनारम्भेण शान्तो दान्तश्च मूत्वा, नित्यवस्तुलि-प्सारूपां मुमुक्षां निरन्तरामाप्नोतीति । इयं च दशा न फलेतिकर्तव्यता-दिपरिकरसाहितकर्मस्वरूपविचारं विना भविष्यति । न च विशिष्य कर्म-तत्फलानित्यत्वज्ञानाभावे ततः कश्चित् विरज्येत् । अत एव भाषितम् ।

‘नित्यानित्यश्रुतुविबेकादयश्च मीमांसाश्रवणमन्तरेण न सम्पत्स्यन्ते’ इति । अतः पृथक्परिगणितानामंशानां कर्मविचारजन्यत्वात् साधनचतुष्टयवा-  
दिना तदनपेक्षा वा तस्याधिकारत्वासम्भवा वा न मन्तुं शक्यते । एवञ्च विशिष्य  
तत्तन्निर्देशं विहाय यदुक्तौ तेषां सर्वेषामर्थतः सिद्धिः तस्य कर्मविचारस्य  
तत्त्वेन निर्देशे च ब्रह्मसूत्रकरिष्यमाणसगुणब्रह्मोपासनतादितिकर्तव्यत्वरूप-  
कर्मकलापतद्वायव्यत्तरत्वापादकविशेषविशेषविचारपूर्वमीमांसान्यायातिदेशप्रका-  
रादेसर्वाशोपयोगिसाधनं प्रदर्शितं भवति । ‘परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान्’  
इति श्रुत्यर्थोऽपि रक्षितोऽनुसृतश्च भवति । व्याख्येयवेदक्रमानुसरणं च  
व्याख्यानस्य समर्थितं भवति । संसारसङ्गतपुरुषप्रवृत्तिक्रमश्चैवमौत्सर्गिकः  
परिशीलितो भवतीति ब्रह्मयोगिनः प्रामाणिकस्य कर्मविचारस्य व्यावर्तनं  
अभिमन्तुमपि न शक्यते । एवं च ब्राह्मोपनिषद्वाक्यम् —

‘साधनं प्रभवेत् पुंसां वैराग्यादिचतुष्टयम् ।

नित्यानित्याविबेकश्च इहामुक्त विरागता ।

शमादिषट्कसम्पत्तिर्मुमुक्षा तां समभ्यसेत् ॥’ (२. ३)

इति भवदुद्धतं यदि प्रमाणं तदाऽपि कर्मविचारसिद्धांशकथनरूपमिति  
न तस्य कर्मविचारनिषेधकत्वम् । अतश्च शमदमादिरपि श्रवणात् पूर्वं  
सम्भवन्नेव ग्राह्यः । न साक्षात्कारनिर्वर्तनाय पेक्षितो यावांस्तावानिह सुवचः ॥  
विनैव कर्मविचारं हितकारिवाक्यविसृज्यमात्सम्पन्नमुमुक्षा भविष्यतीति चेत्—  
तादृशस्तस्य हितकारिणो वाक्यादेवाहं ब्रह्मास्मोत्यपि ज्ञास्यतीति किम-  
र्थस्तस्यैतावान् वेदान्तविचारः । ननु ब्रह्मादिकमेव नास्तीत्यर्थमीमांसक-  
संशोभितहृदयस्य निश्शङ्कत्वाय ब्रह्मविचारोऽपेक्षित इति चेत्—तादृशहृदय-  
स्यैव कर्मफलमप्यश्रयमित्याशङ्कापरिहाराय कर्मविचारोऽपि यथावदपेक्षित  
एव । एवं अत्र येषु फलेषु विरागो लिप्सितः तेषां तदुपायानां च साक्षा-  
त्प्रतिपादकस्य वेदभागस्य कर्मकाण्डस्य यथावत्परिशीलनं विना प्रकारा-

न्तरेण शास्त्रान्तरादिना कथञ्चित् सम्भवत्प्राप्तिकोऽपि नित्यानित्यवस्तु-  
विवेकः कर्मकाण्डविरुद्धत्वशङ्कया विश्वसनीयत्वविरहेण तत्र तत्र कर्मफल-  
निन्दनस्य 'न हि निन्दा'न्यायेन उपपन्नत्वसम्भावनया च स्वयमप्रतिष्ठित  
एव भवतीति, अवश्यं कर्मकाण्डविचार एवात्मार्थोपायो लक्ष्यते ।  
तत्रापि जैमिनीयमीमांसाभागमेव पौनःपुन्येन स्वाभिमतार्थोपयोगितया गृह्यन्  
भगवान् धादरायणः तत्कृतमेव कर्मविचारमवश्योपेक्षितमाकलयतीति औचि-  
त्यचिन्तनया सुदृढमवधार्यत इतीदृशस्य कर्मनिर्णयस्य साधनत्वं निराबाधम् ।

‘शमादीनामन्तरङ्गसाधनत्वं, श्रवणादीनां त्रयाणान्वन्तरङ्गतरसाधनत्वं’  
इत्यपि न युक्तम् । श्रवणमननानन्तरमपि शमादेः साक्षात्कारपर्यन्तमपेक्षि-  
तत्वात् । परं तु शमदमादेर्ब्रह्मातिरिक्तकर्मादिविषयकत्वात्, श्रवणादेश्च  
ब्रह्मविषयकत्वादस्यैव साक्षात्सम्बन्धित्वमितिदं वैलक्षण्यमुचितं भावयितुम् ॥

यदपि—‘कर्म तु चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञानसाधनमिति बाहिरङ्गम्’ इति ता-  
वता ज्ञानसाधनत्वस्य कण्ठोक्तत्वेन कर्मविचारस्य साधनत्वमपाकृतं न भवति ।  
किन्तु आवेदान्तचतुरध्यायीश्रवणसमाप्तिज्ञानोपयोगितया चित्तशुद्धये कर्म-  
णामनुप्रेयत्वसिद्ध्या कर्मविचारस्य पूर्ववृत्तत्वमेव समर्थितं भवति । किञ्च  
‘ब्रह्मलोकप्रापकसुकृतकर्मविशेषानुसारिणी ब्रह्मलोकेच्छाऽपि कस्यचित् जाय-  
माना भाविप्रतिबन्ध एव’ (पु. २१) इति सगुणब्रह्मप्राप्तेः सांसारिकफलतया  
ह्यस्त्वेन कीर्तनात् वेदान्तश्रवणपूर्वभाविनी मुमुक्षा किं निर्गुणब्रह्मप्राप्तिच्छा-  
मात्मित्यभिमतम् । उत सगुणप्राप्तेरपि क्रममुक्तित्वाच्चदिच्छाऽपि मुमु-  
क्षेति । नाथः ; तथा सति हि तावद्विवेकेन विरक्तस्य चतुरध्यायी नार-  
व्यव्या ; तत्र सगुणब्रह्मतदुपासनतदुपकरणादेरेव वर्णनात् । अतो न ता-  
दृशमुमुक्षायाः ईदृशवेदान्तार्थश्रवणसाधनत्वम् । न खलु श्रीशङ्कराचार्यादि-  
भिरपि निर्गुणब्रह्मप्रतिपादकतया, वेदान्तानां सगुणब्रह्मपरत्वशङ्कोपक्षेपपूर्वक-  
निर्गुणब्रह्मपरत्वस्थापनपरतया वा सूत्राण्ययोज्यन्त । नान्त्यः ; तथा हि सति



सगुणब्रह्मोपासनबोधनप्रवृत्तः परमर्षिः तत्परिकरत्वेन त्वेनैव वक्ष्यमाणं कर्म यैर्न विचारितं, न विचारयिष्यते च, तादृशानधिकृत्य सूत्राणि प्रणि-  
नायेतोदं कथंकारं युज्यताम् । अतः प्रकृतचतुरध्यायीविचारः कर्मविचा-  
रत्तापेक्ष एव । अतस्साधनचतुष्टयसाधनत्वसमर्थनेन कर्मविचारस्य साध-  
नत्वं न शक्यं प्रतिपेक्षुम् । विशिष्य नित्यानित्यवस्तुविधेकादिपदार्थस्वरू-  
पशोधनतत्तद्गुणनदिकं चान्यत्र द्रष्टव्यम् ।

यत्तु, 'शब्दशक्तिविषयं युक्तितो निरूपणं श्रवणम् । तेन वेदान्त-  
वाक्यान्वयद्वितीये ब्रह्मणि प्रमाणं नवेति संशयनिवृत्तिः । वस्तुतत्त्वविषयं  
युक्तितो निरूपणं मननम् । तेन प्रपञ्चसत्यत्वर्जावपरमेदादिसंशयाः निवर्तन्ते ।  
निर्दिध्यासनेन च त्रसञ्चितिमाह्वारणरूपेण अहमज्ञ इत्यादिभ्रमोऽपैति ।  
एवं संशयभ्रमनिवृत्तौ प्रतिबन्ध्याभावे अहं ब्रह्मास्मीत्यपरोक्षप्रमा जायते' —  
(पु. २०) इति ; तत्रापि विचार्यते । एवं श्रवणानन्तरमप्यनुवर्तमान-  
बहुविधसंशयनिवर्तकत्वं मननस्य प्रतिपादयता भवता हीदमुक्तं भवति, यत्,  
यद्यपि वेदान्तवाक्यस्याद्वितीयब्रह्मसाधन एव शक्तिरस्ति, न त्वन्यथा ।  
अथापि वस्तुतत्त्वमप्येवमेव स्यादुतान्यथेति शङ्कापरिहारायानुकूला युक्तयः  
परिशील्यन्त इति । तथा चैवं शङ्कमानो वस्तुतत्त्वविरुद्धमेव वेदान्तोक्तं  
स्यादिति चेन्नन्ये—तर्हि वेदाप्रामाण्ये पर्यवसानमिति मूले कुठारः । एवञ्च  
वेदान्ताभिहितार्थस्य संशयितत्वात् श्रवणस्य निर्णयरूपत्वोक्तिः तेनाप्रामाण्य-  
संशयनिवृत्त्युक्तिश्च विरुद्धयते । वेदान्तस्य प्रमाणतयाऽप्रमाणतया वाऽद्विती-  
यब्रह्मप्रतिपादकत्वनिर्णयः परं कथञ्चित्स्यात् । यदि वस्तुतत्त्वाविरोधेन वेद-  
स्यान्योऽर्थस्त्वादित्यध्यवस्यति, तदाप्यद्वितीये ब्रह्मणि वेदान्तप्रामाण्यबुद्धि-  
रेवाप्रतिष्ठितेति कः श्रवणेन संशयनिवृत्तिः ? तस्मादित्यं विषयव्यवस्थां विधूय  
वेदप्रामाण्यस्य प्रागेव सिद्धतया गुरुमुखाच्छून एव किं वेदार्थः, उतान्य  
इति शङ्कापरिहारायाद्वितीयब्रह्मपरत्वस्यापनायैवानुकूलतर्काः वस्तुतत्त्वशोधन-

मुखेन प्रवर्त्यन्त इति विवेचनं भवतो युक्तम् । यदपि, ध्यानेन अमनिवृ-  
त्तिरिति-तर्क्षपरोक्षप्रमाख्यं वृत्तज्ञानं किमर्थं स्वीक्रियते । भावरूपाज्ञान-  
निवृत्त्यर्थमिति चेत्, तर्हि तन्निवृत्तिपर्यन्तं अम उद्देश्यत्वेति कथं अम-  
निवृत्तिः । ध्यानात् प्राक्तनास्तु अमाः स्वयमेव क्षणिकतया विनश्यन्तीति  
न तेषामिति निवृत्तवृत्तत्वा, अन्यथा ध्यानादपि अमनिवृत्तिः, ततोऽपरोक्ष-  
प्रमायां जातायां तथापि अमनिवृत्तिरित्यङ्गोकारे अमनिवृत्त्यपरोक्षप्रमयोः  
परस्पराश्रयापत्तिश्च । तस्मान्मनसाश्चितिमात्र एव निवेशितत्वेन विषयान्त-  
रासंस्पर्शाङ्गमो नावकाशं लभते इत्येव अमनिवृत्तिशब्दार्थो वक्तव्यः । अत-  
श्च व्युत्थितो मनसोऽन्यत्न प्रवृत्त्यः आम्बति विहरति चेत्यनुभवसिद्धं स्वीक-  
र्तव्यमिति ईदृशानुभवानुपारेणापरोक्षप्रमायां जातायामपि मध्ये अमभूलभूत-  
स्य भावरूपाज्ञानस्य तथा निवृत्तिर्न वक्तुं शक्यते ; कार्येण कारणसत्त्वस्या-  
नुमानात् । अनिवृत्तौ अज्ञानादभिधत्तत्वं न स्यादिति चेन्माभूत् । अज्ञान-  
निवृत्तावपि संसारानुवृत्तिकथनं न निराकरिष्यते । 'भिद्यते हृदयप्रस्थि'रिति  
शास्त्रेण च साक्षात्कारस्य कर्मसंशयरागादिप्रस्थिनिवर्तकत्वमेवेत्तम्, न पुन-  
र्जगन्निवर्तकत्वम् । शुक्तिरूप्यादेस्थले च पूर्वं रजतअमनिवृत्तिः, पश्चा-  
द्भजनत्वादकाविद्यानिवृत्तिरित्येवमंशद्वयं नानुभविकम् ; एवं निवर्तकज्ञानद्व-  
यमपि; अधिष्ठानज्ञानस्यैकस्यैव तत्त्वत्वानुभवात् । तस्मात् ध्यानेन अमनिवृत्तिः,  
साक्षात्कारेणाज्ञाननिवृत्तिः इत्यादिकमखिलमनुपपन्नम् ।

यदपि-कर्णो व्याघ्रकुल एव वर्धितो राधेयस्त्वेनात्मानं गृहीतवान्  
शापावमानादिलक्षणं दुःखं प्राप्तः सूर्येण 'कौन्तेयस्त्वं न राधेय' इति स्मरि-  
तनिजरूपः राधेयत्वनिवृत्तौ दुःखं त्यक्त्वा कौन्तेयत्वप्रयुक्तं श्रेयः प्राप्नोति  
दृष्टान्तवर्णनम्-तत्र कथं कर्णो व्याघ्र आसीत् ? कथं च सोऽननुमूतं क्षत्रि-  
यत्वकौन्तेयत्वादेनिजरूपं संसार ? कथं च शापादिदुःखत्याग इति भवतैव  
विमर्शनीयम् ; सर्वस्य प्रमाणयुक्तिविरुद्धत्वात् । तत्र राधेयत्वोत्पत्तिनिवृ-

स्यादिकथनं तु शुक्तिरूप्यादिस्वरूपसंज्ञितस्वमतवासानावशायत्तमिति न तत्रापि प्रमाणमस्ति ।

• यत्तु, संसरद्भूतं स्वाविद्याकल्पितं शास्त्रेणोत्पादितया स्वर्गोच्चरविद्यया .... अधिधानिवृत्तौ नित्यसिद्धनिरतिशयानन्दस्वरूपेणावतिष्ठत इति—तत्र यदि ब्रह्म स्वयमेव शास्त्रं स्वाविद्यया कल्पयति, तर्हि कल्पनावसर एव तदर्थमपि विजानातीति तत एवाविद्यानिवृत्तौ निरावाधायां कं गुरुशिष्यादिकल्पनाकथावकाश इति विमृश्यताम् । शास्त्रकल्पनात् प्रागेवार्थज्ञाने शास्त्रमपि व्यर्थम् । अर्थज्ञानेऽसत्येवाविद्याकल्पितत्वेऽपि गुर्वादिकल्पनात् प्रागर्थो ज्ञात एवेति । न खलु ज्ञानत्वाद्दृष्टद्वाराऽविद्यानिवर्तकत्वम् । येनेदमेव निवर्तकम्, तत्त्वनिवर्तकमिति नियम्येत । कथं च संसरद्भूतं शास्त्रकल्पनासमर्थं स्वदुःखनिवृत्तये स्वयमेव न प्रवर्तते । कथं च कमपि समर्थं शिखामणिं सपदि स्वयमनुत्पाद्य एवमनन्तमसंसारसागरान्तःपातमात्मनः कल्पयति । नित्यशुद्धं च किमस्ति दुःखमिति चेत्—तर्हि बृथैवायमद्वैतोपदेशग्रन्थनिर्माणपरमतत्त्वण्डनादिपरिश्रम इति सूक्तोभयवित्यम् । एवंविधामिसन्धिपरिष्कृतप्रकृष्टमानसानां धर्मावर्धनदुपायतदादरणपद्धतिप्रभेदा अपि न कथञ्चित्सन्तीति सर्वविप्लवप्रसङ्ग इत्यलमिति प्रसङ्गः ।

यत्पुनः—‘इयञ्च मुक्तिर्जीवतोऽपि भवति बाधकामावात्’ इत्यादिवचनम्—तत्र प्रमाणग्रन्थदृष्टस्य जीवन्मुक्तशब्दस्य वयमपि कश्चिदबाधितमर्थं ब्रूम एव । उक्तञ्च भगवता बादरायणेन—‘अमृतत्वं चानुपोष्ये’ति । भवदभिमता पुनर्जीवन्मुक्तिर्भवन्मताऽऽलम्बेनैव विचारं क्रियमाणे किं शक्योपपादना ? उत नेति परं विचारणीयम् । मुक्तिशब्देऽप्यविशेषादसङ्कोचात् सर्वसादृश्यान्मुक्तिमाह । बन्धश्च न कश्चित् पारमार्थिकोऽस्तीति व्यावहारिकसर्वनिवृत्तावपेक्षितायां मुक्तिशब्दमुख्यार्थनया विवक्षणीयायां च सत्यां तत्र प्रारब्धकर्मशेषकं भूतशरीरधारणयोजनादिवहुविधज्यापारव्यूहविधायिजीवन-

विशेषमात्रस्य परित्यागेन तदतिरिक्तवन्धनिवृत्तेरेव मुक्तिशब्दमुख्यार्थ इति कथनं नोपपत्तिसहम् । कर्मविशेषाधीनस्य तस्य बन्धत्वमेव नातोत्पद्यनुभवविरुद्धम् । क्षुदादेः पारमार्थिकदुःखाजनकत्वं च सर्ववद्वमाधारणमिति सर्वेऽपि सर्वदा मुक्ता एवेति नैष जीवन्मुक्ते विशेषः । तस्य दुःखाभावेऽपि अन्यदृष्ट्या तथा बुद्धिरिति चेत् — इदमपि सर्वदैव सर्वेषां सुवचम् । न ह्यकल्पितं किञ्चिदस्ति । मिथ्यामूलविद्याच्छेदे तत्कार्यसर्वच्छेदेऽशमात्रपरिशेषमनुपपत्तिप्रसक्तम् । कतिपयशक्तिविशेषाविनाशश्च शक्तेरपि मिथ्यात्वेन परिशेषायितुमशक्यत्वादेव दुर्वचः । विस्तरश्च पश्चात् ।

यानि तु जीवन्मुक्त्यवस्थाप्रयोजनानि ज्ञानरक्षा, तपः, विसंवादानावः, दुःखनिवृत्तिः, सुखाविर्भावश्चेति पञ्च परिगण्यन्ते । तत्र ज्ञानरक्षा नाम संशयविपर्ययानुत्पत्तिः । सा च तपस्येवान्तर्भवति तस्यास्त्रिलवृत्त्यनुदयेन चित्तैकाग्र्यरूपत्वात् । अस्त्रिलवृत्त्यनुदयशब्दे हान्द्रियान्तरवृत्त्यनुत्पत्तिभिर्वि संशयविपर्ययानुत्पत्तिमप्याह । अथापि चित्तैकाग्र्यमात्रं तप इति चेत्, तर्हि संशयविपर्ययानुत्पत्तिरिति विभागं परित्यज्यास्त्रिलवृत्त्यनुदय एव रक्षापदेन विवक्ष्यताम् । यदि ऐक्याग्र्यमित्येन स लब्ध इत्युच्यते ; तदा संशयविपर्ययानुत्पत्तिरपि तत्र प्रविष्टेति तुल्यम् । वस्तुत इदं तप एव न संभवति, बहुविधवाङ्मन्यापारव्यग्रमनसां —

‘ज्ञात्वा वयं तत्त्वनिष्ठां ननु मोदामहे वयम् ।

अनुशोचाम एवान्यान् आन्तैर्विषदामहे ॥’

इति भवदुःसाहचर्यश्लोकं कानुशोचनादिवृत्तिशालिनां कथमास्त्रिलवृत्त्यनुदयसाध्यं तपः । न च व्युत्थानदशायां वृत्त्यन्तरसङ्गावेऽपि यं गदशायामक्षतं तप इति वाच्यम् । व्युत्थानदशायामपि वृत्त्यन्तरानुदयस्य भवदिष्टत्वेन तद्विरोधात् ॥ दुःखनिवृत्त्यतिरिक्तसुखाविर्भावकथनं च न घटते ; दुःखाभा-



वातिरिक्तस्य सुखस्य भवन्मतेऽभावात् । आनन्दो ब्रह्मेत्यादीनां तावन्मा-  
तार्थत्वात् । अतश्च 'परिपूर्णब्रह्मानन्दानुभवसुखाविर्भाव' इति सकल-  
पर्यायशब्दप्रवेशेनऽपि न दुःखनिवृत्तरन्यत्वेत्यस्यति ।

‘न शक्यते वर्णयितुं गिरा तदा

स्वयं तदन्तःकरणेन गृह्यते ॥’

इति भवद्गृहीतं वचनमपि भवन्मते अत एवापार्थम् । ब्रह्मात्मनः सुखस्या-  
ग्राह्यत्वादपि अन्तःकरणग्राह्यत्ववचनमसङ्गतम् । यदपि विदेहमुक्तो ब्रह्म-  
नावसाधकम्—

‘घटे नष्टे यथा व्योम व्योमैव भवति स्वयम् ।

तथैवोपाधिविलये ब्रह्मैव ब्रह्मवित् स्वयम् ॥’

इति वचनम् । तदपि मतस्यापनाचार्याख्यायतात्परिगृहीतोच्चावचोपनिषदन्त-  
र्गतात्मोपनिषद्भूतत्वादश्रद्धेयम् । श्रद्धेयत्वेऽपि, उपक्रमे ‘त्रिविधः पुरुषो यत  
आत्माऽन्तरात्मा परमात्मा चे’ति देहजीवपरात्मनो विभज्य देहजीवाविशेषं  
जीवपरयोर्भेदप्रदर्शनात् । उपर्यपि—

‘क्षीरं क्षीरं यथा क्षिप्तं तैलं तैले जलं जलं ।

संयुक्तमेकतां याति तथात्मन्यात्मविन्मुनिः ॥’

इति क्षिप्यमाणक्षीरादेः क्षेपाधारक्षीरादित इव जीवस्य परतो भेदवर्णनाच्च  
न ब्रह्मजीवामेदविषयम् । किन्तु ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति ब्रह्मण्यप्ययात्  
प्राक् स्थितत्वेन निर्दिष्टस्य ब्रह्मैव सन्निति ब्रह्मभावस्य ब्राह्मगुणवत्त्वात्मक-  
स्वस्वरूपाविर्भावस्य सर्वोपाधिविलये सम्भवतः प्रतिबोधकमिति ध्येयम् ।  
‘विभेदजनके’ इत्यादिविष्णुपुराणवचनार्थश्च विवेचयिष्यते ।

अद्वैतमतस्यानुपपन्नताविषये यावद्वक्तव्यम् तावतोऽप्यर्थस्य प्राक्तन-  
परमाचार्यैरेव प्रतिपादितत्वेन वक्तव्यमाभावात् अद्वैतामोदग्रन्थनिरूपित-

कतिपयांशमात्रसंक्षिप्तखण्डन एव संप्रति प्रवृत्तत्वाच्च विस्तरवर्जनेन उक्ता-  
 द्वैतमतपारीक्षलनविषये एतावत्युपरम्य विशिष्टाद्वैतमतानुपपत्तिमाविष्कृता-  
 मितः खण्डाविष्यामः । तत्रापि यथाश्रुतश्रीमाप्यमपि तत्तत्स्थलेऽपि स्था-  
 मग्रयेणापारीक्षीत्यविशिष्टाद्वैतमतानुपपत्तिकल्पने व्यापृतस्य अद्वैतामोदकर्तु-  
 रस्य पूर्वापरमाप्यमोगेनैव सर्वत्र दत्तमुत्तरमिति न व्याख्यानग्रन्थेषु वर्तमान-  
 स्थापि विचारस्य सम्प्रति प्रकटनमपेक्षितम् । अनेकत्र चायथावत्पङ्क्तय-  
 नुवादात् यथावस्थितार्थाग्रहणाच्च केवलमवद्धं कृत्वा कुचोद्यकरणमेव तेन  
 कृतमस्ति । इत्थं स्थिते, प्राज्ञाः पश्यन्तु कियन्मेऽवश्यवक्तव्यं भविष्य-  
 तीति । अथापि यथोचितं संग्रहणाऽऽनुपूर्व्येणानुपपत्तीः परिहरता तन्मु-  
 खेन पुनरपि प्राग्विवाग्नेऽप्यभिनययुक्तिकरम्वितेन भङ्गवन्तरेण अद्वैतमतानु-  
 पपत्तय एव सुखमाविष्क्रियन्त इति निज्ञेयम् ॥

शतदूषण्यादिपरश्चतनिशितग्रन्थशातितं तु मतम् ।

तादृङ्निरीक्षणाक्षमशङ्काशमनाय कः प्रयासो नः ॥'

पश्यन्तु पण्डिता इह परिभाषापरिमल्लादिदृष्टानां ।

धञ्जानामपि विहितान्यवसरतो दूषणान्यघृष्ट्यानि ॥

यदत्र-मायावादस्य प्राचीनतापरिरक्षणाय प्रथमं कथितम्, अयं च  
 मायावादः श्रीमच्छङ्कराचार्यैः अपूर्व एव स्वकपोलकल्पनयोद्भाषित इति न  
 अमितव्यम् ; परैरेव तत्र तत्र सूत्रेषु तस्य पूर्वपक्षत्वेन ब्रह्मसूत्रकाराभिमत-  
 तायाः प्रदर्शितत्वा(पु. ५०)दिति । तत्रोच्यते—

देहलैक्यवादः कैश्चिदर्वाचीनैः अपूर्वः स्वकपोलकल्पित इति  
 न अमितव्यम् ; उपनिषदेषु तदर्शनात् । बृहस्पतिना सूत्रस्यापि प्रण-  
 यनान् । गीगांसाकारैः आत्मनित्यत्वस्थापनाय एतत्पूर्वपक्षवर्णनात् । किं  
 बहुना, श्रीशङ्कराचार्यैरेव 'एक आत्मनः शरीरे भावा'दित्यधिकरणे (३. ३)

देहात्मवादिमतस्य पूर्वपक्षत्वेन भगवद्वादरायणविवक्षितत्वेन वर्णितत्वाच्चेति  
 कथनमात्रेण यथा न चार्वाकमतं कश्चिदाद्विष्येत, तथैवाद्वैतमपीति हि शक्यं  
 प्रतिष्कृतुमिति । यदपि अयं मायावादो ब्रह्मसूत्रकारानभिमत इति न  
 कल्पनीयम्, 'मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्' इति श्रुता-  
 वेव तद्दर्शनादिति लेखनम्—इदमेव तावत् सूत्रकारानभिमतिं सम्यगाविष्क-  
 रोति । यतः पञ्चत्वारिंशदुत्तरपञ्चशतीसंख्यातेषु ब्रह्मसूत्रेषु एकस्यापि  
 हि मायावादे प्रमाणतया ग्रहणं भवत एवाशक्यमासीत् । मुधैव सूत्राण्युत्सृज्य  
 सूत्रकारहृदयं विधान्तरेण कलायितुं प्रयत्न्यते, न च भवदुपात्तायां श्रु-  
 तावपि मन्त्रिरुक्तमायैव मायाशब्दार्थ इति निरूपितमस्तीति किमनेन ? यो  
 ऽपि ब्रह्मसूत्रसिद्धान्तदर्शनं निरञ्जनभाष्यं तदुदाहृत्वा श्रुतिः इत्येतेषामन्वेष-  
 णेन मायावादस्य सूत्रकाराभिमतत्वकल्पनप्रयासः, सोऽपि तेषां सर्वशिष्टा-  
 परिगृहीतानां श्रद्धाधिक्येन कैश्चित् कल्पितानां सूत्रकाराभिमत्यसाधकत्वात्,  
 तत्रापि भवदभिमतरीत्या मायाशब्दनिर्वचनाश्रमात्वेन भगवन्मतविस्पष्टवर्णना-  
 भावाच्च सर्वथोपेक्षणीय एव ॥

बृहत्त्वं पुष्कलं यत्र तदेव ब्रह्म शब्दिदम् ।

न जीवति भवेन्मुक्तिः न चैषा ब्रह्ममात्रता ॥

यदुक्तम्—विवर्तोपादानभूतः पुरुष एव ब्रह्म । बृहत्त्वं व्यपनम् । उपादान-  
 कारणं हि कृत्स्नं कार्यजातं व्याप्नोत्येव । श्रीभाष्ये 'बृहत्त्वं च स्वरूपेण  
 गुणैश्च यन्नामवधिकातिशयं सोऽस्य मुख्योऽर्थः इत्युक्तं न घटेन । बृह-  
 त्वस्य परिणामविशेषतयाऽनवधिकातिशयबृहत्त्वस्य परममहत्त्वरूपस्य गुणेष्व-  
 सम्भवात् ; गुणे गुगानङ्गीकरात् । गुणश्चक्रशब्दानां च गुण एव सामान्य-  
 तः प्रवृत्तिनिमित्तमिति तन्नामवधिकातिशयत्वप्रवेशोऽपि न युक्तः । महत्त्वे निर-  
 तिशयत्वानावेऽपि महान् गज इत्यादिमुख्यप्रयोगादिति—तदिदं व्याहृतं युक्ति-

प्रमाणविरुद्धं च । तथा हि--भवदुक्तव्यापनमात्रस्य ब्रह्मपदार्थत्वे व्यापिषु  
 कालाकाशादिष्वपि ब्रह्मशब्दप्रयोगसम्भवात् उपादानमात्रे कथं सङ्कोचः ?  
 तत्ताप्युपादानभूते सृदादौ परिणाम्युपादाने भावरूपाज्ञाने च तत्प्रयोगस-  
 म्भवात् , विवर्तोपादानभूत एव , तत्तापि पुरुष एवेति कथं सङ्कोचः ?  
 बृहन्महच्छब्दादेरेव ब्रह्मशब्दस्यापि गुणमात्रप्रवृत्तिनिमित्तकत्वे, महान् गजः,  
 ब्रह्म घट इति सर्वत्र महत्वयोगिषु तद्विवक्षया कथं न तत्प्रयोगः ? अतो  
 भवताऽपि सङ्कोचः कृतः । कर्तव्यश्च । अतोऽन्यत्र तत्प्रयोगवारणाय प्रामा-  
 णिकांशस्य प्रवृत्तिनिमित्तकोटौ निवेशो युक्त इति अनवधिकातिशयत्वस्य  
 निवेशः कियते, न तु विवर्तोपादानत्वादः ; अप्रामाणिकत्वादसिद्धत्वात् ।  
 न च बृहत्त्वं गुणे न सम्भवतीत्यालोचनीयम् । गुणे गुणामावस्य वैशे-  
 पिकमात्रगृहीतस्यास्माभिरनादरणात् ; धर्मभूतज्ञानस्य विशेषणत्वात् गुणभू-  
 तस्यैवास्मन्मते द्रव्यत्वाच्च । न च भगवतो धर्मभूतज्ञानस्यैकस्य गुणस्य  
 परममहत्त्वेऽपि अन्यस्य तादृशस्याभावात् कथं गुणैरिति बहुवचननिर्देश इति  
 शङ्क्यम् । बृहत्त्वं हि परिमाणविशेष इत्युच्यमानमपि शोधने कृतेऽनेक-  
 वस्तुसम्बन्धरूपमेव पर्यवस्यतीति तादृशस्य बृहत्त्वस्य भगवत्स्वरूप इव सर्व-  
 जगद्धेतोः सर्वाभौष्टप्रदस्य सर्वजीवसेव्यस्य तस्य क्षमा दयादिष्वपि निरावाधं  
 सम्भवेन बृहत्त्वाश्च गुणगणलाभेन बहुवचनसामञ्जस्यात् । अत एव महा-  
 कारुणिक इत्यादि निर्देशः । तदिदं बहुग्रन्थपरिशीलनावसेयम् । न च  
 भवत इव निर्गुणत्वं ब्रह्मणोऽस्मन्मते । न च वयममूलं किञ्चित् ब्रूमः ।  
 बृहति बृंहयति तस्मादुच्यते परं ब्रह्म । इत्यादि प्रमाणवचनैः स्वरूपगतस्य  
 गुणगतस्य च बृहत्त्वस्य ब्रह्मशब्दार्थत्वेन निरुक्तत्वात् ।

‘वेदे गूरिप्रयोगाच्च गुणयोगाच्च शार्ङ्गिणि ।

तस्मिन्नेव ब्रह्मशब्दो मुर्यवृत्तो महामुने ॥

यस्मिन् प्रयुज्यमाने तु गुणयोगः सुपुष्कलः ।

तत्रैव मुख्यवृत्तोऽयमन्यत् ह्युपचारतः ॥'

इति च श्रीमद्भारुडं पुराणम् । सूत्रकारैश्चान्नैव 'परं जैमिनिमुख्यत्वादि' त्यादौ ब्रह्मशब्दस्य भगवति मुख्यत्वं कण्ठावेणोक्तम् । न च परतत्त्व-विचारे प्रयतमानः अमुख्यं सर्वसाधारणं वा शब्दं ब्रह्मजिज्ञासेति आदौ प्रयु-ज्यते । न च शक्त्या वा लक्षणया वा ब्रह्मशब्दप्रयोगविषयेषु सर्वत्रानु-गतानतिप्रसक्तं किञ्चिन्निमित्तमस्ति । न चानेकशक्तिकल्पना न्याय्या । न च भगवदतिरिक्ते कचित्सदार्थे परं ब्रह्मशब्दमुख्यत्वकथनस्य विनिगमकं किञ्चिदस्ति । अतो युक्त्या प्रमाणेन च बृहत्त्वविशेषणतया निवेशित-मनवधिकातिशयत्वमेव ब्रह्मशब्दस्य भगवन्मात्रमुख्यत्वे नियामकं भवतीति तत्र मुख्यो ब्रह्मशब्दस्तस्मादन्यत्तौपचारिक इति सर्वमिदं श्रीमति भाष्ये श्रुतप्रकाशिकादौ च विस्पष्टमिति अदृष्ट्वा चानुद्धवा चाक्षेपकरणमयुक्तमेव ।

यदपि—(पु. ५२) अशरीरत्वावस्थामुक्तिः । सैव चामृतत्वम् । श-रीरसत्त्वे मरणस्य नियतत्वात् । इदमेव चामयं भयात्यन्ताभावः । द्वितीय-वस्तुप्रतिभासे च मयसम्भावनाऽस्तीति द्वितीयवस्तुप्रतीत्यभावोऽपि तदा । इयं च मुक्तिः द्विविधा विदेहमुक्तिः जावन्मुक्तिश्चेति । तन्नोच्यते । मुक्तावपि शरीरपरिग्रहस्य 'द्वादशाहवदुभयविधम्' इति सूत्रोक्तत्वात् 'स एकधा भवति द्विधा भवती'त्यादिश्रुतिसिद्धत्वाच्च कर्मजन्यशरीरराहित्यरूपा मुक्ति-रिति स्वीकुर्मः । सशरीरस्य दुःखसम्बन्धोऽवर्जनीय इति चेत् भगवतोऽपि सशरीरत्वेन सर्वाभ्युपेतस्य दुःखित्वापत्तिः । शास्त्रवलात् तत्र तद्वारणे च जीवेऽप्येवमिति । कर्मजन्यशरीरवत्त्वे च दुःखित्वं भवेदेव । एवं हेयतयाऽध्यवसितं यन्मरणं तन्मुक्त्यवस्थायां नास्त्येवेति ध्येयम् । द्वितीयवस्तु-प्रतिभासे भयमिति च न व्याप्तिः ; मीतानां मयपरिहारायापि द्वितीयसहा-यापेक्षाऽनुभवेन तत्प्रतीतिमात्रेण भयोक्त्यसम्भवात् । 'द्वितीयादौ भयं भवति'



इति श्रुतिरपि यत्न प्रकृत्ये द्वितीयमेव नास्ति तत्त प्रतिकूलद्वितीयस्य  
कः प्रसङ्ग इति , कथं भयमिति स्वकृतायां भयोक्तौ स्वयमनुशयं दर्शयति ।  
प्रतिकूलद्वितीयवस्तुप्रतिभासे भयमिति तु युक्तं वक्तुम् । तत्त च द्विती-  
येति व्यर्थम् । तथा च प्रतिकूलवस्तुप्रतीत्यभावो मोक्षेऽस्माभिरपीष्यते ;  
सर्वस्यानुकूलतयैव तदा मानात् । मुक्तिद्वैविध्यं चायुक्तम् ; जीवन्मुक्तौ  
अशरीरत्वावस्थारूपभवदुक्तमुक्तिशब्दार्थमावात् । न च बन्धमुक्त्योरकदा  
सद्भावः सम्भावनामप्यर्हति ।

यत्तत्त-विदेहमुक्तौ दर्पणस्थानीयबुद्ध्याद्युपाद्ध्यभावेन तत्प्रतिबिम्ब-  
रूपजीवाभावात् स्वदृष्ट्या परदृष्ट्या च मुक्तात्मनि द्वितीयवस्तुसम्यन्वप्रती-  
तिरित्यस्याभावेऽपि जीवन्मुक्तस्य बुद्ध्याधिसत्त्वेन तत्सम्यन्वप्रतीतिरित्येव ।  
परं तु तस्य जीवे न केवलं जीवत्वबुद्धिमात्रम् , किन्तु अयं प्रतिबिम्बमूत  
इत्यपि ज्ञानमस्तीति अहंभावादिघर्माणामखगतत्वेन अहङ्कारादिगतत्वेन च  
विवेचनमस्तीति — तद्भवन्मत्तरीत्या काममात्रम् । यत्तु (पु. ५३) तत्त  
चटकादिदृष्टान्तकथनम्, तत्त तु वैषम्यमस्ति, यथा चटक आदर्शे स्वप्रति-  
बिम्बं चटकान्तरत्वेन पश्यति, न प्रतिबिम्बत्वेन ; तथा जीवः प्रतिबिम्ब-  
मूतः प्रतिबिम्बमूतोऽहमिति न जानातीति कथनं हि विषममेव । न हि  
दृष्टान्ते चटकप्रतिबिम्बः चटकत्वेन स्वं पश्यति, न च प्रतिबिम्बस्य चेत-  
नत्वं नाम । एवं यथा मनुष्यः ज्ञानाधिकः आदर्शे स्वप्रतिबिम्बं प्रति-  
बिम्बत्वेन पश्यति, न मनुष्यत्वेन ; तथा जीवन्मुक्तः स्वात्मानं प्रतिबिम्ब-  
त्वेन पश्यति, न केवलजीवत्वेनेत्येतदपि विषमम् । न ह्यत्र दृष्टान्तबिम्ब-  
स्थानां यो जीवन्मुक्त इति ।

यदपि (पु. ५३, ५४) यथा बालानां स्वादर्शगतमालिन्यस्य स्व-  
प्रतिबिम्बे भातस्य विम्बे समारोपेण भ्रमं पश्यन् विवेकी मनुष्यः आदर्शा-  
दनुवृत्तमेव मालिन्यामिति बालशिक्षायै स्वयमग्रान्तेऽपि स्वादर्शं मार्जयति,

तथा जनकादिजीवन्मुक्तो लोकसंग्रहाय कर्माकार्षीदिति—तच्च, 'कर्मणैव हि संसिद्धिमाप्तिता जनकादयः' इति स्वार्थमेव कर्मानुष्ठानस्य जनकादिषु प्रसिद्धतया जीवानां चित्तशुद्धिद्वारा स्वप्नान्तिदूरीकरणायानभिसंहितफले कर्मणि प्रवृत्तिसिद्धयर्थमेव तैः कर्मानुष्ठितमिति कल्पनस्वाशयत्वात्, जीवन्मुक्तौ प्रमाणाभावाच्च ।

यत्तु, 'तमेवं विद्वानमृत इह भवती'ति श्रुतौ इहशब्दात् जीवन्मुक्तिः स्पष्टमुक्तेति । तदनैव श्रुतौ अमृतशब्देनाशरीरावस्थोच्यते [पु. ५२] इति भवद्वाक्यव्याहृतम् । न हि जीवन्मुक्तचवस्थाऽशरीरावस्था । न चेह-  
शब्देन जीवन्मुक्तिप्रतीतिः ; भवन्मते विदेहमुक्तावपि देशान्तरगमनाभावेन 'न तस्य प्राणा उत्क्रामन्ती'ति श्रुत्यैकाग्र्येण च जीवन्मुक्त्यनङ्गीकारेऽपि तस्योपपत्तत्वात् । असद्विमितार्थश्चानपेक्षितत्वादिह नोच्यते । अधिष्ठान-  
साक्षात्कारे सति अध्यस्तस्य सञ्चितकर्मण इव प्रारब्धकर्मणोऽप्यवश्यनिवृत्त-  
त्वेऽभ्युपगन्तव्ये कथं जीवतो मुक्तिः ? 'तस्य तावदेव चिर'मिति श्रुति-  
वलात् प्रारब्धस्य भोगेनैव क्षय इति चेत् तर्हि मिथ्यात्वे तन्निवृत्तेरावश्यक-  
त्वेन तत्सत्यत्वस्यैवोक्तश्रुत्यन्यथाऽनुपपत्त्या स्वीकर्तव्यत्वेनाविशेषात् सञ्चित-  
कर्मादेरापि सत्यत्वमेवेति ज्ञाननिवर्त्यत्वान्यथाऽनुपपत्त्या प्रपञ्चमिथ्यात्वक-  
ल्पनं भवतां गल्लहस्तिमेव । अतो मिथ्यात्वपक्षे मूलाज्ञानस्य साक्षात्कारेण निवृत्तत्वात् न प्रारब्धशेषसम्भवः । प्रारब्धफलौपर्ययकशक्तिविशेषमात्र-  
सद्भावात् तदुपपत्तिरित्यपि न युक्तम् ; तस्या अपि शक्तेरज्ञानगतायाः मिथ्यात्वेन साक्षात्कारनिवर्त्यत्वाविशेषात् ।

एतेन जीवन्मुक्तस्य स्वर्गाद्यर्थयागानुष्ठानासम्भवेऽपि शरीरयातार्थ-  
स्वार्थभिक्षाटनदेः, परार्थस्य परिचर्यालोकसंग्रहाद्यर्थकर्मणश्चानुष्ठानं सम्भवति ।  
एवमशुद्धिपूर्वं कर्माणि सम्भवीत्येतदपि निरस्तम् । भेदवासनाभिवर्धकत्वे-  
दृशकर्मकरणस्य बन्धापादकत्वात् । अत्राहं करोमीत्यभिमानाभावेन कर्मा-

संसारबन्धाय न भवतीति भवदुक्तं तु—'अहंभावोऽपि मासत एवेति जीव-  
न्मुक्तस्यापि कचिदहमर्थपूर्वका व्यवहारो दृश्यते (५४) इति भवदुक्तिविरु-  
द्धम् । यदि जीवन्मुक्तः स्वस्मिन्नवर्तमानत्वेन अहङ्कारादिगतत्वेन च सर्वं  
विविनक्ति, तर्हि क्षुत्पिपासादिजनितं दुःखमपि तथैवेति कुतो भिक्षाटनादि-  
प्रयासः । स्वदृष्ट्या च सर्वस्यापि मिथ्यात्वावसायेन कस्याप्यभावेन पर-  
परिचर्येति वा लोकसंग्रह इति वा कथं कर्मप्रसक्तिः ? एकजीववादस्यैव  
भवता प्राङ्निष्कृष्टत्वेन सर्वस्य लोकस्यामर्यादं व्यापृतत्वेऽपि स्वस्य यथाव-  
स्थितसाक्षात्कारस्य निष्पन्नत्वेन देहपातसमनन्तरमेव सर्वप्रविलयेन शुद्धब्रह्म-  
पारिषेधं भाविनं बुद्ध्यमानस्य जीवन्मुक्तस्य किमिति लोकसंग्रहार्थं किञ्चित्  
कर्तव्यं मविष्यति । अत एव स्वदृष्ट्या जगन्नास्ति, परदृष्ट्याऽस्ति ।  
बद्धजीवाश्चानन्ताः । वामदेवादयः कतिचिदेव मुक्ताः इत्येवं जीवन्मुक्ति-  
कतिपयविदेहमुक्तिसमर्थनाय भवद्वचनं एकजीववाद्रूपभवत्परमसिद्धान्तं व्या-  
कोपावहत्वादश्रद्धेयम् । अतो यदि प्रारब्धकर्मणा किञ्चित्कर्मकरणं सं-  
मन्तव्यम् अभिमन्यतां तर्हि आदेहपातं बन्धनिवर्तकः साक्षात्कार एव  
नोत्पन्न इति । अथ तत्र साक्षात्कारप्रातिपादकबहुश्रुतिविरोधो लक्ष्यते,  
त्यज्यतां तर्हि जगन्मिथ्यात्वपक्षः । न च सत्यत्वे भवतो वा कथं ज्ञानेन  
तन्निवृत्तिरिति शङ्क्यम् । अस्मन्मते जगन्निवृत्तरेवाभावात् सञ्चितकर्मण  
एव निवृत्तेः । तन्निवृत्तिरेव कथमिति चेत् यथा सञ्चितकर्मस्वरूपे शास्त्रं प्रमा-  
णम् तथा भगवद्भक्तिरूपज्ञानशलेन तन्निवृत्तावपि प्रायश्चित्तान्तरेण पाप-  
निवृत्ताविव शास्त्रमेव प्रमाणमिति किमत्रानुपपन्नम् ।

यस्तु—(पु. ५५) तत्त्वज्ञानादेव मोक्ष इति सिद्धान्ते तत्त्वज्ञानेत्यत्र  
तत्त्वस्य ज्ञानमिति तत्पुरुषो न भवति । निर्विशेषत्वात्तत्त्वस्य विषयविषयि-  
भावस्वीकारं द्वैतापत्तोरित्याशङ्क्य तत्त्वमेव ज्ञानमिति कर्मधारयसमर्थनम्—तद-  
पि तावन्मात्रापातदर्शनमूलम् । तमेव विदित्वेत्येवं द्वितीयादिनिर्देशस्थले

जोषभावस्यावश्यकत्वात् । ब्रह्मरूपज्ञानस्य च सर्वदा सत्त्वेन सर्वदैव मोक्षः सिद्ध इति सर्वप्रयत्नवैयर्थ्यापत्तेश्च । बाधकज्ञानसत्त्वेन विपरीतप्रतीतिरेव कदाऽप्यप्रसक्तेश्च । यदपि तत्त्वस्य ज्ञानमिति षष्ठीतत्पुरुषमेव स्वीकृत्य तत्त्वविषयकज्ञानस्य मोक्षं प्रति कारणत्वात् विपर्ययविपर्ययभावस्य मोक्षप्राक्कालिकत्वेन न पश्चात् द्वैतप्रसक्तिरिति समाधानान्तरम्—तदपि न युक्तम् । तत्त्वस्य निर्विशेषत्वे ज्ञानविषयत्वासम्भवात् । तदर्थं ज्ञानस्य सविशेषसम्बन्धित्वे तत्त्वज्ञानत्वासम्भवात् । स्वप्रकाशस्य च तत्त्वज्ञानस्य तत्त्वनिष्ठस्वविषयता-विषयकत्वस्यावश्यकत्वेनापि न निर्विशेषविषयकत्वम् । किं च तत्त्वविषयकज्ञानान्तराभ्युपगमेऽपि तत्त्वस्यापि स्वप्रकाशत्वेन स्वत एवाज्ञाननिवर्तकत्व-प्रसङ्गः । तस्य तत्रासामर्थ्ये तु तद्विषयकज्ञानान्तरस्यापि तदनधिकविषय-कत्वे निवर्तकत्वासम्भव एव । तदधिकविषयकत्वे तु सविशेषविषयकत्व-मवर्जनीयमिति कथं तत् तत्त्वज्ञानम् । अत एव ब्रह्मात्मकज्ञानोपेक्षया ब्रह्मविषयकज्ञानस्य वैलक्षण्यसम्पादनाय तस्य तत्त्वज्ञानत्वरक्षणाय च ब्रह्मणो यथाकथञ्चित् यत्किञ्चिद्भविष्यतिष्ठत्वमप्रकम्प्यमिति अनाभासभूतं द्वैतमव-श्यमूरीकार्यम् ।

यच्च—(पु. ५६) तत्त्वज्ञानं कथं मोक्षकारणमित्येतदुपपादयितुं बह्व-  
पन्यस्यतामिह तत्त्वम्—कार्यस्य घटादेः उपादानकारणं मृदेव तत्त्वम् । तत्त्वं  
सत्यं परमार्थ इति पर्यायाः । परमात्मैव सर्वस्य कारणमिति स एव तत्त्वम् ।  
अतः कार्यभूतसंसारवन्धात् मोक्षः कारणभूततत्त्वज्ञानाद्भवति । अथापि  
कथं कार्यविनाश इति चेत् यथा शुक्तिज्ञानात्प्रातिभासिकरजतविलयः तद्वत्  
मृद्वटस्थलेऽपि मृदुज्ञानेन घटादिनाशोऽपि जातप्राय एव । पृथगास्तित्वमती-  
त्यभाव एव हि नाशः, न तत्र कारणसत्तातिरिक्तकार्यसत्ता प्रतीयत इति ।  
तदसत् । मोक्षस्य नाशरूपत्वाभावेन नाशोपपादनस्यानपेक्षितत्वात् । प्राति-  
भासिकपदार्थस्यैव अप्रामाणिकतायाः प्रागुक्तत्वेन तद्दृष्टान्तासम्भवात् ।

नाशस्य पृथगस्तित्वप्रतीत्यभावरूपत्वे घटोऽपि मृदेवेति विवेकिनां घटसत्ता-  
दशायामपि घटो नष्ट इति व्यवहारापत्त्याऽवस्थान्तरापत्तेरेव नाशपदार्थतायाः  
आवश्यकत्वात् । अन्यथा घटसत्त्वेऽपि मृतो घटस्य पृथक् प्रतीत्यभाव-  
मात्रेण घटनाशं स्वीकृत्य प्रकृते परमात्मतत्त्वज्ञानात्तथा मोक्षवर्णने, वर्तमा-  
नेऽपि जगति पृथक्प्रतीत्यभावमात्रेण मुक्त्युपपत्तौ मुक्तौ जगत्प्रविलयस्य  
भवदभिमतस्यानापत्तेश्च । श्रुतौ कारणवाक्येषु मृदादिपरिणाम्युपादान-  
स्यैव दृष्टान्तत्ववर्णनेनाप्रामाणिकशुक्तिरूप्यदृष्टान्तस्य स्वकपोलतः कल्पनस्य  
विवर्तवादाश्रयणस्य चायुक्तत्वेन जगन्मिथ्यात्वासिद्ध्या च मुक्तैः कार्यनाश-  
रूपत्वतत्सपेक्षत्वयोरभावाच्च । न च मोक्षो नाश इति च पर्यायौ ।  
न च कारागृहान्मोक्ष इत्यस्य कारागृहनाश इत्यर्थः । अतः स्वरसार्थ-  
त्यागः अप्रामाणिकार्थस्वीकारश्च सर्वत्र भवताम् ।

यदपि (पु. ५७)कार्याणां कारणसत्तानतिरिक्तसत्ताकत्वात् कारणी-  
भूतायामविद्यायां कार्यतत्त्वतया स्थितायां तत्रापि किं तत्त्वमिति विचारे  
ज्ञानरूपं ब्रह्म परिशिष्यत इति । तन्नोच्यते । शुक्लादौ रूप्यादिरिव ब्रह्मणि  
घटादेः प्रपञ्चस्य साक्षादध्याससम्भवेन अविद्यात्मकतत्त्वस्यैव व्यर्थता ।  
अन्यथा अविद्याकल्पनार्थमविद्यान्तरप्रसङ्गः । न च रूप्याद्यध्यासस्थले तत्प-  
रिणाम्युपादानं किञ्चित् प्रत्यक्षसिद्धमस्ति । येन तद्वदिहापीत्युच्येत ।  
अविद्याकार्यजगद्दृष्टान्तेन मूलाविद्यादिकार्यतया शुक्तिरूप्यादिकल्पनं अत्रैव  
विवादे सत्यसम्भवि । दोषामात्रे अपो न भवतीति दोषः कामं कल्प्यताम् ।  
न तस्यान्यस्य बोपादानत्वे किञ्चित्प्रमाणमस्ति । एवं च श्रुतौ सृष्टिक्रमः  
सर्वोऽपि अद्वयासपक्षेऽनुपपन्न एव ; परिणाम्युपादानस्यानपेक्षणात् । एवं  
अविद्यायास्तत्त्वे विमृश्यमाने ज्ञानात्मकब्रह्मपरिशेष इत्यपि न युक्तम् ; अ-  
विद्याया अनादित्वेन ब्रह्मकार्यत्वाभावात् । न चाविद्यायाः ब्रह्मणि कल्पि-  
तत्वात् तत्सत्तानतिरिक्तसत्ताकत्वमिति वाच्यम् , कल्पितत्वेऽनादित्वासम्भ-



वात् । अथ परिशेषिताविद्याज्ञाने जाते ज्ञानस्य ज्ञातृज्ञेयस्वरूपतात्मकत्विपु-  
टीरूपतया तत्र ज्ञातृज्ञेययोर्निरासे ज्ञानपरिशेष इति चेत्—कथं तयोर्निरासः ?  
तन्निस्तसे हि विषयनिरूप्यत्वात् ज्ञानस्य, ताभ्यां सह ज्ञानमपि निरस्तं  
भवतीति शून्यमेव तत्त्वं स्यात् । अत एव हि विज्ञानमात्रवादी बाह्या-  
लम्बनावश्यकत्वेन सर्वैर्निराक्रियते । तस्मादध्यासाद्यसम्भवाच्च ब्रह्ममात्रस्य  
तत्त्वताद्वयवसाय इति ।

विचार्य कर्मकाण्डार्थं फलं बुध्वाऽल्पमस्त्रिम् ।

स कर्मभक्तिलभ्यं तद् ब्रह्म जिज्ञासते द्विजः ॥

साधनचतुष्टयमेव ब्रह्मजिज्ञासापूर्ववृत्तमित्येतत् (पु. ५८) प्रागेव निरस्तम् ।  
अथातो ब्रह्मजिज्ञासेत्यत्राथशब्दश्चरभ्याधीतत्वात् किञ्चित्प्रकरणानन्तरवा-  
क्यस्याथशब्दस्य तत्प्रकरणार्थानन्तर्यपरत्वात् पूर्ववृत्तकर्मविचारानन्तर्यपर एव ।  
न च मूलकारभेदात्, कर्मब्रह्मकाण्डप्रतिपाद्यार्थयोर्भेदात्, मिथेविरुद्धत्वात्,  
उत्तरमीमांसाविषयस्य जैमिन्यनभिमतत्वात्, एकशास्त्रताप्रयोजकैकार्थप्रति-  
पादकत्वाभावाच्च ऐकशास्त्र्याभावादयमथशब्दः अनारभ्याधीत एवेति  
वाच्यम् ; कर्तृभेदेऽपि विभिन्नकालिकानेककर्तृकरथगोपुरप्रासादादिषु एकत्व-  
दर्शनात्, अद्वययभेदेन प्रतिपाद्यभेदे सत्यपि द्वादशलक्षण्याः एकशास्त्र-  
त्वात्, बादरायणशिष्यत्वेन पुराणप्रसिद्धस्य तेनैव ब्रह्ममूलेषु 'साक्षादप्यावि-  
रोधं जैमिनि'रित्यादौ श्लाघितस्य उत्तरमीमांसार्थासम्मत्ययोगात्, आराध-  
नाराध्यभूतयोः सम्भूय भोगमोक्षोपयोगिनोः कर्मब्रह्मणोः अविरोधस्य वक्ष्य-  
माणत्वात्, भगवतोऽपि धर्मत्वेन धर्मविचारस्वरूपस्य वा वेदार्थविचारत्व-  
रूपस्य वा अनुगतधर्मस्य सद्भावाच्च ऐकशास्त्र्याक्षतेः । न च 'कृष्णं धर्मं सना-  
तनम्' इत्यादौ धर्मप्रयोजकत्वेन औपचारिको ब्रह्मणि धर्मव्यपदेश इति  
वाच्यम् ; 'श्रेयः साधनता केषां नित्यं वेदास्पृशीयते' इति वार्तिकोक्तरीत्या  
'वेदनालक्षणोऽर्थो धर्मः' इति जैमिनिमुक्तानुसारेण च वेदबोधितश्रेयःसाधन-

ताकस्वरूपधर्मत्वस्य श्रीकृष्णेऽप्यक्षतत्वेन मुख्ये सम्भवति औपचारिकत्वा-  
श्रयणस्यायुक्तत्वात् । अतो विधौ यावत् श्रयस्त्वेनान्वितं तावन्निरूपित-  
साधनत्वस्य कर्मणां च ब्रह्मण्यप्यक्षततया तस्य धर्मत्वं निरावाधम् । त च  
वेदार्थत्वेनैक्येऽपि वस्तुतो वेदार्थस्य भिन्नत्वात् शास्त्रभेद इति मन्तव्यम् ;  
धर्मत्वेनैकत्वेऽपि वस्तुतो धर्माणां दर्शज्योतिष्टोमादीनां भिन्नत्वेन तत्तद्विचारा-  
णां एकशास्त्रान्तर्गतत्वासम्भवप्रसङ्गात् ।

किं च कर्मत्रयपरयोः कर्मकाण्डोपनिषद्भागयोः कथमर्थभेदेऽप्येक-  
वेदत्वम् । न केवलमर्थभेदः, विरोधोऽपि ह्यर्थयोर्भवदिष्टः । तत्र या गतिः  
सा तद्विचारभूतमीमांसायामप्यक्षैव ।

यत्तु शास्त्रकर्तुर्जैमिनेरेव एकशास्त्रत्वं नाभिमतामिति—तत्र ; पूर्वमी-  
मांसायामुत्तरस्यां वा ऐकशास्त्रग्रन्थलण्डनादर्शनात् । प्रत्युत उत्तरस्यां 'तदुक्तं'  
'तदर्पा'त्येवं बहुषु स्थलेषु पूर्वमीमांसोक्तस्मरणेनैकशास्त्रग्रन्थापनात् । किं  
बहुना—शाङ्करभाष्य एव 'एक आत्मनः शरीरे भवात्' इत्यधिकरणे 'ननु  
शास्त्रप्रमुख एव प्रथमे पादे' इत्यादिना ऐकशास्त्रग्रन्थं स्पष्टमभाषि । मामती-  
कृता च 'पौनरुक्त्यं चोदयती'त्यवतार्य दृढोक्तम् । एवमन्यत्र । ततश्च  
विवरणप्रमेयसंग्रहादिवाक्यमाकरविरुद्धत्वादविश्वसनीयम् । अतः ऐकशा-  
स्त्रग्रन्थजननमर्वाचोनकुसृतिरेव । अतः 'शास्त्रैकत्वसिद्धि'रिति वृत्तिकारमतनि-  
रासे शाङ्करभाष्यादिकं न निरस्तं भवतीति कथं न विमोति भवान् ।

'कपिलस्य कणादस्य गौतमस्य पतञ्जलेः ।

व्यासस्य जैमिनेश्चापि शास्त्राण्याहुः षडेव हि ॥'

इति षट्त्वेन शास्त्रसङ्कलनमपि, पूर्वोक्तयुक्त्या,

'पुराणन्यायमीमांसाधर्मशास्त्राङ्गमिश्रिताः ।',

'मीमांसा न्यायविस्तरः । पुराणं धर्मशास्त्रं च विधा श्रेताश्चतुर्दश ॥

इति प्रामाणिकसंख्यानविरुद्धत्वाच्च शास्त्रभेदवादिवासनावलाद्वा कर्तृसंख्यायाः  
अन्त्येव्वारोपेण वा उपपन्नम् । अत एव च प्रमाणात्, एकव्याख्येय-  
व्यभूत्यानुरूपत्वात्, प्रागुक्तगमकबलाच्च ऐकशास्त्रचमिति कथमिदमप्रामाणि-  
कम्? अतः आरभ्यार्थातत्वात् ब्रह्मसूत्रोपक्रमेऽथशब्दः कर्मविचारानन्तर्यार्थक  
एव । अस्त्ययमारभ्यार्थातत्त्वविचारः । ब्रह्मजिज्ञासया नियमेनापेक्ष्यमाणत्वादपि  
कर्मविचारानन्तर्यमेवाथशब्दार्थः । इदमवस्तादवावोचाम । एवं साङ्ग-  
वेदाध्ययनजनितपातप्रतीतिकाल एव, केवलकर्मणैवानन्तस्थिरफललामसम्भवे  
किमिति कर्मोपस्कारबलेन फलहेतुतया प्रतीयमानब्रह्मज्ञानसम्पादनमिति  
बुद्ध्याऽपि कर्मविचार एव प्रवृत्तिः प्राथमिकीति युक्तं तदानन्तर्यम् ॥

यत्तु (पु. ५९) कर्मज्ञानयोर्विरोध इति तत्र युक्तम् । ज्ञानस्यापि  
सविशेषविषयकत्वेन भेदगर्भत्वात् कर्मणोऽपि अधिकारीतिकर्तव्यता धोषस्य  
तथात्वेन साजाल्ये स्थिते को विरोधः? भवन्मतरात्या ज्ञानस्य निर्विशेषविष-  
यकत्वेऽपि न कर्मणो ज्ञानेन विरोधः शक्योपपादनः ; नानाविधानियमपुरः-  
सरयथावस्थितश्रवणमनननिदिध्यासनानामनन्तभेदगर्भाणां ज्ञानाविरोधित्वे  
प्रत्युत तत्प्रयोजकत्वे कर्मणः परं कथं विरोधिता? प्रत्युत निदिध्यासनान्तो-  
पयोगिचित्तशुद्धिरूपपरिकरसम्पादकत्वेनानुकूलतैव ।

यत्तु, 'विविदिषन्ति यज्ञेन दानेनोति' श्रुत्या कर्मणां विविदिषार्थत्वं  
न तु वेदनार्थत्वमिति तत्र-विविदिषा हि वेदनेच्छा । सा च कर्मणां फल-  
मित्युच्यते । न च फलेच्छां विना उपायेच्छा भवति । न च तां विना  
उपायभूतकर्मानुष्ठानं भवतीति विविदिषारूपफलविषयिणी इच्छा काचित्  
करुष्या । विविदिषाया अपि स्वयंफलत्वामावात् सदिच्छाऽपि तत्फलेच्छा-  
धीना । इच्छाया इष्यमाणप्रधानत्वात् विविदिषायाः वेदनमेव फलम् ।  
तथा च वेदनेच्छां विना विविदिषेच्छा न भवतीति तस्याः सर्वप्राग्मा-  
वित्वे, कर्मानुष्ठानं विनैव विविदिषा निष्पन्नमिति कुतः कर्मानुष्ठानम्? अतो

वेदनार्थमेव कर्म । अभ्युपगतं चेदं भवदीयैरपि बहुषु ग्रन्थेषु । यदि तु विविदिषायां पूर्वं जातायामपि तदनुवृत्त्यर्थं कर्मानुष्ठानमिष्यत इति—तत्र । विविदिषन्तीत्यत्र अनुवृत्तिवाचकपदाभावात् । अस्तु वा कथञ्चित् । एवमपि निदिध्यासनान्तव्यापारान्तरमाविशाब्दपरोक्षरूपवेदनेच्छायाः तादृशवेदनपर्यन्तमनुवर्तनीयत्वेन तदर्थमातदुत्पत्तिकर्मणां अपेक्षाऽस्त्येवेति श्रवणरूपब्रह्म-विचारस्य कर्मणश्च विरोधासम्भवादपेक्षायाः आवश्यकत्वाच्च न कर्मज्ञानानन्तर्यं शक्यं निरसितुम् । वस्तुतस्तु अर्धेन जिगमिषतीत्यादाविव इष्टत्वेनावगतस्य वेदनस्य उद्देश्यत्वे सम्भवति तथाऽनवगतायाः वेदनेच्छाया उद्देश्यत्वमयुक्तमेवेति कर्मणां वेदनमेव फलम् । न वेदनेच्छा । न चेच्छाया उद्देश्यत्वासम्भवे बुभुक्षारूपक्षुत्क्षामस्य कथमौषधसेवनामिति मन्तव्यम् ; भोक्तव्यमिति कामनयाऽहमौषधं सेव इति तत्त्वानुभवेन भोजनेच्छायाः प्रागेव सद्भावनिश्चयेन तत्रापि भोजनस्य वा भोजनप्रवृत्तिप्रतिबन्धकमिमान्द्वानिवृत्त्यादरेव बोद्देश्यत्वस्यावश्यकत्वात् । इह च श्रुतस्य वेदनस्योद्देश्यत्वसम्भवादित्यन्यत्र विस्तरः । अथ वा किमेनानत्यन्तोपयुक्तविचारेण । विविदिषायाः साध्यत्वेऽपि ह्यपरोक्षज्ञानौपयिकध्यानानुवर्तनपर्यन्तं कर्मणामावश्यकत्वान्न विरोधित्वमित्युक्तमेव ।

यत्तु—(पु. ६०) उद्गीथादिविचारः ब्रह्मजिज्ञासायां प्रासङ्गिक इति—उत्रोच्यते । अस्तु प्रासङ्गिक एव ; अथापि प्राक्कर्मनिर्णयरहिताधिकारिविषये प्रसङ्गोऽपि न भवितुमर्हतीति कर्मज्ञानं पूर्ववृत्तम् । आचार्यस्य कर्मनिर्णयवत्तया तद्व्युद्धया प्रकृतविचारप्रसक्तिरिति चेत् अज्ञातकर्मा अनपेक्षितकर्मोपयोगिविचारश्च शिष्यः किमितीदं श्रोष्यति । कथं च शिष्यतादशायामेवोपेक्षितकर्मानुबन्धिविचारस्य सम्प्रत्याचार्यकसमये स्वस्वशिष्यानुपयोग्यर्थविचारप्रसङ्गावसरगन्धोऽपि । अतोऽसिद्धः प्रसङ्गः । किं चैवं प्रधानाप्रधानपूर्वविचारोपेक्षितकर्मविचारविवक्षां परित्यज्य एकमात्रोपेक्षित-

साधनचतुष्टयविवक्षा न युज्यते । कर्मविचारस्य प्रधानापोक्षितता च प्रागु-  
क्ता । किं च भवन्मते ब्रह्मदृष्टिपुरस्तराणां कदाऽनुष्ठानम् ? न अवणात्  
पूर्वम्; ब्रह्मज्ञानाभावेन दृष्टिकरणासम्भवात् । न पश्चात्; पूर्वमेव कर्म-  
त्यागस्य विवक्षितत्वात् । अविवक्षितस्य कथं कर्मणो विरोधित्वोक्तिः ?

वस्तुतस्तृतीयचतुर्थचरणकृतेति कर्तव्यताभूतकर्मविचारस्येव उद्गीथादि-  
विचारस्यापि ब्रह्मज्ञानापोक्षितत्वान्मुख्येव सङ्गतिरस्तीति न प्रासङ्गिकत्वरूप-  
ना । अथ 'महद्दार्ढ्यवद्वे'त्यादौ वैशेषिकशास्त्रप्रस्तावात् तज्ज्ञानस्यापि पूर्ववृत्तत्वं  
कल्प्यतामिति चेत् — तर्हि वैशेषिकशास्त्रार्थज्ञानवत् कर्मज्ञानमनपेक्षितमेव  
साङ्गोपाङ्गं वेदमधीतवतो विचारात् प्राक् वैशेषिकशास्त्रज्ञानमपि पूर्ववृत्तमेव ।  
मा भूच्च पूर्ववृत्तत्वम् ; तच्चच्छास्त्रार्थप्रस्तावसमय एव तदध्ययनमपि करिष्य-  
ते । तद्वदेव कर्मविचारोऽपि मध्ये करिष्यत इति चेत् कथं तर्हि कर्मणां  
विरुद्धत्वोक्तिः ? अविरोधित्वं च औचिन्यादिना प्रागुक्तप्रक्रियया मुमुक्षुत्वोप-  
योगितयाऽवश्यपोक्षितस्य कर्मविचारस्य पूर्ववृत्तत्वमवर्जनीयमिति तदानन्तर्य-  
मशक्यपरिहारम् ।

यस्तु—विनाऽपि कर्मज्ञानं ब्रह्मजिज्ञासायाः कर्तुं शक्यत्वात् लोके तथा  
दृष्टत्वाच्च न कर्मविचरो ब्रह्मजिज्ञासानियतपूर्वभावीति न तथा तदाक्षेप-  
संभव इति । तत् विनापि वेदाध्ययनं धर्मजिज्ञासायाः कर्तुं शक्यत्वात् लोके  
तथा दृष्टत्वाच्च न वेदाध्ययनं धर्मजिज्ञासानियतपूर्वभावीति पूर्वमीमां-  
सायामथशब्दे न वेदाध्ययनानन्तर्यार्थक इति वचनेन लुप्यम् । न च  
पूर्वतन्त्रे द्वितीयमध्यायमपठित्वाऽपि तृतीयः पठितुं शक्यत इत्येतावता 'अ-  
थातः शेषलक्षण'मिति सूत्रे द्वितीयाध्यायार्थनिरूपणानन्तर्यं अथशब्दस्यार्थो  
न भविष्यति । अतो 'यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च ग्रहि-  
णोति तस्मै' इत्युक्तरीत्या एकैकमपि चेतनं सृजन् भगवान् ग्रहणयोग्यताया-  
मागतायां सृष्टिसार्थक्याय यथावस्थितार्थज्ञानमपि विपरीतप्रवृत्तिविवटना-



भिमतपुरुषार्थसाधनोपयोगि विधित्तन्, यथाकालमुपनयनं, वेदाध्ययनं, यथाक्रमं कर्मविचारः, ब्रह्मविचार इत्येतत्संविधानसम्पत्तिं परिकल्प्य यथारुचि पुरुषमुपायेऽनुमन्यत इति न कर्मविचारानन्तर्यबाधः ।

यस्तु—(पु. ६०) 'अधीतसाङ्गसशिरस्कवेदस्याधिगताह्वास्थिरफल-  
केवलकर्मज्ञानतया सज्जातमोक्षामिलापस्यानन्तस्थिरफलब्रह्मजिज्ञासा ह्यनन्तर-  
भाविनी'ति सूक्तिं गृहीत्वा तावता कर्मज्ञानानन्तरं ब्रह्मजिज्ञासानैयत्यलभेऽपि  
कर्मज्ञानस्य ब्रह्मजिज्ञासानियतपूर्वभावित्वं नावगम्यत इति—दूषणम्—तद-  
युक्तम् । तथा सति सज्जातमोक्षामिलापस्येत्युक्तमुमुक्षाया अपि भवदीयसाध-  
नचतुष्टयान्तःपातिन्या नियतपूर्वभावित्वं न स्यात् । इतस्तदनवगमेऽपि  
वाक्यान्तराद्युक्त्या वाऽवगम्यत इति चेत्—तथैव कर्मविचारनियतपूर्वमा-  
वित्वस्य उपर्याक्षिप्य स्थापयिष्यमाणतया तदवश्यं सेत्स्याति । इदं तु भाष्ये  
वृत्तवर्तिष्यमाणप्रदर्शनेन वर्तिष्यमाणे वृत्तानन्तर्यसम्भवमात्रावगमनप्रवृत्त-  
मध्यवसीयताम् ।

यस्तुत इहैव कर्मविचारस्य नियतपूर्वभावित्वमवगम्यते । कथम् ?  
इत्थम् । प्रथमतः सौत्रयोरथातश्शब्दयोः प्रत्येकमर्थं भाषित्वा, 'अथशब्दे-  
क्तानन्तर्यस्य ब्रह्मजिज्ञासोपयोगिनि प्रतियोगिनि लब्धे तस्यानन्तर्यार्थकत्वम-  
प्यप्रतिहतं भवति । अत इत्यत्र एतच्छब्दस्यापि स्वरसत उपस्थितवाचिन  
आनन्तर्यप्रतियोगितयापस्थितादर्थान्तर्यपरत्वे प्रमाणाभावात् उपास्थिति-  
कृतलाघवेन तस्यैव ग्रहणे तद्वक्तुःत्वमपि जिज्ञासायां ज्ञातं भवति । एवं  
तद्वक्तुःत्वकथनाच्च, आनियतयत्किञ्चिदानन्तर्यस्यावर्जनोपत्तेन तत्कथनस्य  
व्यर्थतया सौत्रायशब्दस्य केवलानन्तर्यवाचित्वेऽपि नियतपूर्वभाव्यानन्तर्य-  
परत्वस्यावश्यकतया कथमानियतपूर्वभावि यत्किञ्चिदानन्तर्यमुच्यत इति शङ्का  
ऽपि निरस्ता भवति विमृश्यैव तद्वक्तुःत्वोपपादनपूर्वकमानन्तर्यप्रति-  
योगीदमिति प्रकृतभाष्येणोच्यते । अधिगत....कर्मज्ञानतयेति प्रतिबन्ध-

काभाषो दर्शितः । तृतीयया च हेतुहेतुमद्भावे उक्तः । सञ्ज्ञातपदेनापि कार्यत्वं कण्ठोक्तम् । मोक्षाभिलाषेति ब्रह्मजिज्ञासारूपोपायेच्छाहेतुमूला फलेच्छोच्यते । मुमुक्षाजिज्ञासयोः कार्यकारणभावश्चोभयसंप्रतिपक्षत्वात् विस्पष्टं वक्तव्यः । अतः कार्यकारणभावावगमात्, कारणस्य कार्यनियतत्वात्, कर्मविचारस्य कार्यभूतब्रह्मजिज्ञासानियतपूर्वभावित्वं लभ्यत एवेति नामीष्टासिद्धिः । तथा च यथा सूत्रे अथात इत्यत्राथशब्दस्यानन्तर्यमात्रवाचिषेऽपि आनन्तर्यप्रतियोगिनो नियतपूर्वभावित्वावगमः, तथेहापि । विशिष्य च नियतपूर्वभावित्वप्रकारविशदीकरणाद्विस्पष्टमिदमिहेति ।

यस्तु—कर्मज्ञानाभावेऽपि मोक्षाभिलाषभावात्तन्मात्रमलमिति—तत्र कर्मज्ञानं विनाऽधीतस्माद्भवेदस्य मोक्षाभिलाषो न भवतीति प्रागेव प्रपञ्चितम् । अनधीतवेदस्तु ब्रह्मजिज्ञासायामप्यनधिकारी । भवन्मते तु साधनचतुष्टय-मात्राधिकारक्येनात् तस्याप्यधिकारित्वापत्तिः । जिज्ञासा ह्यनेकविधा । यथा—सर्वथैवाज्ञस्य जिज्ञासा, को घर्मादिरिति सामान्यतः; गृहीतवेदमात्रस्य जिज्ञासा द्वितीया, किमेन शब्देनोच्यत इति; गृहीतपदपदार्थसङ्गतिकस्य वाक्यार्थसन्देहाधीना जिज्ञासा चान्या । तत्र प्रथमया न शास्त्रारम्भः । तदुक्तं शाबरभाष्ये—‘तादृशीं घर्माजिज्ञासामधिकृत्याथशब्दं प्रयुक्तवानाचार्यः । या वेदाध्ययनमन्तरेण न सम्भवतीति । न्यायरत्नमालायां च—

‘जिज्ञासैकोपनीतस्य द्वितीया पठितश्रुतेः ।

ज्ञातवेदाङ्गकस्यान्या या मीमांसापुरस्सरा ॥’ इति ।

तद्वदिहाप्यनधीतवेदस्य नाधिकारित्वम् । अथोपनिषदध्यायित्वमापि पञ्चममधिकारिविशेषणं स्वीक्रियत इति चेत्—अनुपनीतस्यापि तद्वत्तु । उपनयनसंस्कृतस्यैव ‘स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्यध्ययने विनियोगात् असंस्कृतस्य कथमुपनिषदध्ययनमिति चेत्, तर्हि तत्र कृत्स्नशास्त्राध्ययनस्यैव वि-

हितत्वेन उपनिषन्मात्राध्ययनं न शास्त्रार्थ इति कृत्वाध्ययने आवश्यकं तस्य कर्मविचारं विना न मुमुक्षासम्भवः ; प्रथमप्रतीते सुकरो कर्मण्यनन्तस्त्रि-  
फलापातप्रतीतिस्तत्प्रतिबन्धकत्वादिति । अशक्तस्य ब्रह्मविचारमात्रेऽधिका-  
रोऽस्ति न वेति चेत्-अत्यन्ताशक्तस्य 'अयमात्मा ब्रह्मे'ति वाक्यार्थमात्रश्रव-  
णात् मुक्तिर्भवति न वा ; अध्ययनाशक्तस्य कर्मविचारेऽधिकारोऽस्ति न वे-  
त्यादिविचारतुल्यमेतत् । किं च यदि मुमुक्षोपयोगित्वेन परम्परोपयोगो न  
साक्षादिति कर्मनिर्णयस्य साधनत्वत्यागः , तदा नित्यानित्यवस्तुविवेकादेरपि  
मुमुक्षोपयोगितया परम्परैव साधनत्वमिति साधनचतुष्टयपारिगणनमयुक्तमेव ।

यस्तु—वाक्यार्थसंशयविपर्ययनिवर्तनाय वेदान्तवाक्यविचारवत् धर्म-  
विचारस्य कर्तव्यत्वेऽपि तस्य वेदान्तविचारात् प्रागवश्यकर्तव्यता नैव  
सिद्ध्यतीति-तदपि न ; आदित आरभ्य आन्तमापातप्रतीतौ वेदे समाना-  
यां आदिमाविचारं पारित्यज्यान्निमविचारप्रवृत्तौ प्रमाणामावेदेव तत्प्रामा-  
न्यसिद्धेः । त्रिर्गुणावप्यस्य सहजतया , 'अत्के चेन्मधु विन्देत् किमर्थं प-  
र्वतं व्रजेत्' इति न्यायेन च दुरारोहनिर्विण्णपत्रज्ञानपर्वपर्यन्तपारिश्रमवर्जनेन  
सुकर्मेदवासनानुकूलावश्यकर्तव्यकर्मानुष्ठानादेवानन्तस्त्रिफललिप्सया तद्वि-  
चारस्यैव प्रामाण्यत्वाच्च । चतुरध्यायीनिरूपितेष्वर्थेषु बहुषु कर्मविचारो-  
पजां वित्तसत्त्वेनापि तत्पूर्ववृत्तत्वापेक्षायाः प्रागुक्तत्वाच्च ।

यस्तु-कर्मणोऽस्त्रिफलवबुद्ध्या तद्विचारात् प्रागेव ब्रह्मविचारे  
कस्यचित् प्रवृत्तिसम्भवात् न तस्य पूर्ववृत्तत्वनियम इति-तत्र-कर्ममीमांसां  
विना कर्मण्यस्त्रिफलवबुद्धेरेव प्रमारूपायाः निष्पत्त्यसम्भवात् । हितकारि-  
वचनश्रवणेन विरक्तस्य तु तद्वचनबलादेव निष्कृष्ट 'तत्त्वमसि'वाक्यार्थोऽपि  
सुज्ञान इति ब्रह्मविचारेऽपि न प्रवृत्तिः । एवं सगुणब्रह्मोपासनफलपर्यन्त-  
विरक्तस्य हितकारिवचनविश्रम्भशालिनो व्यर्थ एवायमेतावान् वेदान्तविचारः ।  
एवं शमदमादिसाधनचतुष्टयसम्पत्तिप्रसक्त्यभावेऽपि प्रवचनधनार्जनप्रतिष्ठा-

सम्पादनसंरम्भेण संप्रतीव सर्वदाऽपि ब्रह्मविचारप्रवृत्तेः सम्भावितत्वेन ब्रह्म-  
विचारस्य नियमेन शमदमादिसाधनचतुष्टयसम्पत्त्यपेक्षाया असम्भवेन तस्य  
पूर्ववृत्तत्वासिद्धेश्च । कतिपयप्रवृत्तेरेवंभूतत्वेऽपि औत्सर्गिकं तदेवेति चेत्—  
बहूपपत्तिवलेन कर्मनिर्णयानन्तर्यमेवौत्सर्गिकमिति पश्यतु भवान् । अन्यत  
प्रागुक्तम् ।

यत्तु (पु. ६१) भक्तेरुपश्रवणपलापमभिसन्धायाभिहितम्—‘महा-  
वाक्यजन्यमात्मप्रत्यक्षमविद्यानिवर्तकम् । श्रवणमनननिदिध्यासनानि च  
दर्शनसाधनम् । श्रीभाष्ये ‘अविद्यानिवृत्तयं वेदान्तवाक्यैर्विधित्सितं ज्ञानं न  
वाक्यार्थज्ञानमात्रम् ; तस्य विधानमन्तरेणापि सिद्धेः ; तावन्मात्रेणाविद्यानि-  
वृत्त्यनुपलब्धेश्च’ इत्युक्तं न युक्तम् ; अर्थज्ञानाय विध्यनेपक्षायामपि श्रवणे  
प्रवृत्त्यर्थं विधेरावश्यकत्वात् । केवलशाब्दज्ञानस्याविद्यानिवर्तकत्वाभावात् ।  
श्रवणादिपञ्चाङ्गान्यपरोक्षवाक्यार्थज्ञानोत्पत्तिसमनन्तरं प्रारब्धकर्मरूपाल्पांश-  
सद्भावेऽप्यविद्याया निवृत्तत्वाच्चेति—तदत्यन्तदुःस्थम् । तथा हि आत्मसाक्षा-  
त्कारस्तावत् वाक्यजन्य एव न भवति । न च दशमस्कन्धमसीति वाक्यस्य  
दशमोऽहमिति प्रत्यक्षजनकत्वदर्शनात् वाक्यजन्यत्वं सम्भवतीति वाच्यम् ।  
ज्ञानस्य साक्षात्कारत्वं नाम किमिन्द्रियजन्यत्वम्, अथ स्वप्रकाशविषयकत्वं  
उत वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदः ! नाद्यः, आत्म-  
साक्षात्कारस्येन्द्रियजन्यत्वाभावात् । बहिरिन्द्रियाणां तत्ताप्रकमात् । मनस  
इन्द्रियत्वस्य भवदीयेर्निराकृतत्वात् । आत्मनः स्वप्रकाशत्वेन सुखादीनां  
साक्षिभास्यत्वस्य भवत्सम्मतत्वेन मनसः कस्यापि प्रत्यक्षजनकत्वाभावाच्च ।  
अनिन्द्रियजन्यस्यापि साक्षात्कारस्य सिद्धान्तसिद्धत्वेन प्रत्यक्षत्वस्येन्द्रियजन्य-  
त्वरूपत्वाभावाच्च । न द्वितीयः, घटादिप्रत्यक्ष स्वप्रकाशविषयकत्वाभावाद-  
न्यासेः । स्वप्रकाशविषयकानुमित्यादीनामपि प्रत्यक्षत्वापत्तेश्च । ज्ञानसा-  
मान्यस्य सांशे प्रत्यक्षत्वेऽपि विषयांशे तत्त्वाभावात् । अन्यथा श्रवणदेः

सर्वस्यपि ब्रह्मापरोक्षत्वप्रसङ्गात् । नापि तृतीयः, ब्रह्मसाक्षात्कारे तदुप-  
पादनासम्भवात् । तत्र को विषयः ? किं चैतन्यम् ? कथं तयोरवच्छेद्या-  
वच्छेदकभाव इति विवेचनं दुष्करमिति प्रागेवोपपादितत्वात् । अस्तु वा  
सुकरत्वम् ; अथापि यथा दशमस्त्वमसीति वाक्यं मनननिदिध्यासनानपेक्षं  
श्रुतमात्ममेव प्रत्यक्षं जनयति, तथा तत्त्वमसिवाक्यमपीतरानपेक्षं ब्रह्मज्ञानं  
साक्षात्कारात्मकं जनयेदेव ; ब्रह्मणः सर्वदा सन्निहितत्वात् योग्यत्वाच्च अ-  
न्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्न-विषयावच्छिन्नचैतन्ययोरभेदस्य वृत्तिदशायां सर्वदैवा-  
वश्यकत्वात् । एवं ब्रह्मविषयकानुमानादिजन्यज्ञानमपि पूर्वोक्तचैतन्याभेद-  
सङ्गावेन प्रत्यक्षरूपमित्येव युक्तम् । अङ्गीक्रियते हि भवदीयैः पर्वतो व-  
हिर्मानित्यनुमितेः पर्वतांशे प्रत्यक्षत्वम् । तथा च सर्वविधोपायजन्यमपि  
ब्रह्मज्ञानं साक्षात्काररूपमेवेति प्रथमोत्पन्नज्ञानादेवाविद्यानिवृत्तिरवश्यंभावेनी-  
ति चित्तशुद्ध्यापादकमनुष्ठानं निदिध्यासनादिकं च शास्त्रोक्तं भवेन्मते  
व्यर्थमेव । ततश्च तावदनन्तरमेव वाक्यमपरोक्षज्ञानं जनयतीति सिद्धान्तोऽ-  
प्यनुपपन्नः । यदि पश्चादेवापरोक्षज्ञानमितीष्यते, तर्हि चैतन्याभेदः  
प्रत्यक्षत्वमिति लक्षणं परित्यज्यताम् । एवं निदिध्यासनसंस्कृतमनसोऽपरोक्ष-  
ज्ञानकारणत्वस्यावश्यकत्वात् वाक्यस्य प्रथमतः शाब्दबोधोत्पादनेन चरिता-  
र्थस्यान्यथासिद्धस्य प्रत्यक्षज्ञानजनकत्वकल्पनं सर्वथा न युक्तम् । मनस एव  
च ब्रह्मसाक्षात्कारकरणत्वं श्रुतिषु ज्ञोष्यते । वाक्यश्रवणस्य प्रत्यक्षज्ञान-  
जनकत्वे च मननस्यापि प्रत्यक्षजनकत्वं कुतो न भवति । अतो भवदीय  
प्रत्यक्षलक्षणनिर्वचनानुसारेण ब्रह्मज्ञाने परोक्षापरोक्षविभागस्यैवासम्भवात्,  
प्रमाणांतरस्येव वाक्यस्यापि तत्प्रत्यक्षजनकत्वायोगात्, अन्यथा सिद्धत्वा-  
च्च 'वाक्यजन्यं प्रत्यक्षज्ञानं' मितिदमयुक्तमेव ।

यच्च—वाक्यार्थज्ञानाय विध्यनपेक्षायामपि श्रवणे प्रवृत्त्यर्थं विध्यपेक्षे-  
ति—तत्र—न सल्ल श्रवण एव विधिर्दृश्यते, 'उपासीत', 'विद्यात्' 'प्रज्ञां



कुर्वीत' इति ज्ञानेऽपि विधिदर्शनात् । उपासनातिरिक्तमविधेयं विलक्षणं वाक्यार्थज्ञानमेव मोक्षसाधनमिति चेत्— तन्निराकारिष्यते । वस्तुत इह श्रवणं न विधेयम् । आपातप्रतीतिमतः, स्वयमक्षमतया विध्यन्तरविहितेनावश्यविधातव्येन गुर्वाभिगमनेन च तस्य प्राप्तत्वात् । मननं च यदि 'एवमेव किं वेदवाक्यार्थः उत तादृश इति चिन्तनरूपम् । यदि वा वेदस्य गुरूपदिष्ट एवार्थो न त्वन्यः । अत एव तत्त्वस्वातिरप्येवमेव । अस्मिन्नेवार्थे लौकिकयो युक्तयः कियद्दूरं प्रवर्तितुमर्हन्तीत्यमिसन्धिजनितचिन्तनरूपम् । सर्वथा श्रवणप्रतिष्ठास्थित्वात्प्राप्तमेव । अतो ध्यानमेव विधेयम् । अन्तिमकार्यविधौ च पूर्वयोः प्राप्तिः सुवचा । न त्वन्यदा । अतोऽपि तदेव विधेयमिति ।

यच्च—वाक्यार्थज्ञाने सति अविद्यानिवृत्तिः प्रारब्धकर्मानवसानेऽपि भव-  
 ओवेति—तत्परोक्षज्ञानादविद्यानिवृत्तावपसिद्धान्तात्, अपरोक्षस्य च वाक्य-  
 जन्यत्वाभावात्, तादृशसाक्षात्कारेऽप्यविद्यानिवृत्त्यदर्शनाच्चायुक्तम् । अवि-  
 धेय इति भिक्षाटनादिवहुविधप्रारब्धकर्मपरीतेषु लक्ष्येत । अविद्यायां तु  
 निवृत्तायां तदधीनात्मलामानां भिक्षाटनादीनां, नित्यनैमित्तिककर्मणां सञ्चि-  
 तकर्मणां चैव, निवृत्तिर्भवेदेव, न त्वेकांशपरिशेषणमुपपत्तिसहमिति प्रागेवा-  
 भाहितम् । यदि तन्निवृत्तावपि काचिद्भेदवासना न निवर्तते—तर्हि नि-  
 वर्तकाभावात् सा सर्वदैव स्यादिति न प्रोक्षप्रसक्तिः । स्वयमेव वासनाः  
 कालान्तरे निवर्तन्त इति तु न युक्तम्—वासनानां मिथ्याभूतानां ज्ञानैकवा-  
 द्यत्वात् ज्ञानाभावे निवृत्त्यसम्भवात् ।

यत्तु(पु.६२)तत्त्वज्ञाने सति भेदवासनानां निवृत्त्यारम्भमात्रम्,  
 न तु तदैव निश्शेषनिवृत्तिरिति—तदपि न ; तथा सत्यनादिसञ्चितानां  
 भेदवासनानां क्रमिकनिवृत्तावनन्त एव कालोऽपेक्षित इति विदेहमुक्तिरेव  
 न स्यात् । किं च रज्जुज्ञाने सति सर्पभृदल्लान्मुषारावासनानां क्रमिको

विष्ठावित्तव्य विनाश इत्येतदपि नानुभविकम् ।

यदपि, छिन्नमूलो वृक्षश्छेदसगकालमेव न म्लानो भवति ; अपि तु क्रमेणैव । तद्वदिति — तदपि सत्यमिध्यावस्तुवैषम्यापारिज्ञानविलम्बितम् । यदपि ब्रह्मात्माभेदज्ञानस्योत्पन्नमात्रस्यानदिभेदवासनानिराससामर्थ्यविरहे-  
णाभेदवासनासम्पादनाय निदिध्यासनानुष्ठानाङ्गोक्तोऽपि अनाद्यपारिमितभेद-  
वासनाधिकभेदवासनार्जनस्याशक्यत्वेनानिमोक्षप्रसङ्ग इत्याशङ्क्यामुक्तम् ,  
व्यापकं बहुकालमवमपि तिमिरं सद्य एव प्रविष्टो दीपः यथा विनाशयति  
तद्वदुपपद्यत इति—तदसत् । तथा सति तेनैव प्रदीपन्यायेन प्राथमिक-  
वाक्यार्थज्ञानस्याप्यविद्यानिवर्तकत्वापत्तेः । प्राथमिकादनन्तरमेव विषयवैल-  
क्षण्यादर्शनेनाविशेषात् ।

का चेयमविद्या, या प्राथमिकज्ञानेन निवर्तयितुं न शक्यते ?  
किं सा ज्ञानप्रागभावः ? अथ वा विपरीतअगः ? आहो भावरूपाज्ञान-  
नाशः ; प्रागभावस्य स्वप्रतियोगिनिवर्त्यत्वेन प्राथमिकज्ञानेन तन्निवृत्तेरावश्य-  
कत्वात् । न द्वितीयः : तस्याप्युत्तरोत्पन्नज्ञाननिवर्त्यत्वात् प्राथमिकयथा-  
वास्थितरज्जुज्ञानेनापि सर्पअमनिवृत्तिदर्शनेन प्राथमिकज्ञानानिवर्त्यत्वासिद्धेश्च ।  
'प्रत्यक्षरूपअमस्य प्रत्यक्षप्रमथैव निवृत्तिः न तु परोक्षप्रमया । अतो न  
प्राथमिकज्ञाननिवर्त्यत्व'मिति चेत्—कुत एवम् । एकश्चन्द्र इति परोक्षप्रमायां  
सत्यामपि द्विचन्द्रप्रत्यक्षस्य जायमानत्वादिति चेत्—तर्हि तन्निवृत्तौ क  
उपायः? एकचन्द्रप्रत्यक्षमिति चेत्—तदेव कथम्? सत्यपि सन्निकर्षेऽनुवृत्तेः ।  
दोषः प्रतिबन्धकोऽस्ति । उपायान्तरेण तस्मिन् निरस्ते भविष्यत्येकचन्द्र-  
प्रत्यक्षमिति चेत् —तर्हि द्विचन्द्रअमे दोषः कारणम् । दोषनिवृत्तौ च  
कारणमावात् अमानुत्पाद इति कथमेकचन्द्रप्रत्यक्षस्य तन्निवर्तकत्वम् ।  
तथा चैकचन्द्रपरोक्षनिश्चयस्य द्विचन्द्रप्रत्यक्षेऽप्यामाप्यनिश्चयापादकत्वेऽपि  
तद्वेतुदोषनिवर्तनसामर्थ्यविरहात् अमानुवृत्तिरित्युक्तं भवतीति, तत्र दोषस्य

सत्यतया ज्ञाननिवर्त्यत्वाभावेऽपि प्रकृते मिथ्याभूतस्य दोषस्य प्राथमिकब्रह्म-  
ज्ञानेनैव निवृत्तिसम्भवात् कथमपरोक्षब्रह्मानुवृत्त्यवकाशः । अमानुवृत्ता-  
वपि च साक्षात्कारानन्तरमिव प्राथमिकज्ञानानन्तरमपि तत्ताप्रामाण्यनिश्च-  
यस्यावश्यकत्वेन तत् आरभ्यैव कुतो न जीवन्मुक्तव्यवहारः । न च परोक्ष-  
ज्ञानेन तत्ताप्रामाण्यनिश्चयो नोत्पाद्यते इति वक्तुं शक्यम्—दोषवशाच्छंखः  
पीतः इति सहस्रशो दर्शनेऽपि श्वेतः शंखः इति तत्त्वं विदुषः श्वेतमा-  
नयेत्युक्तौ शंखानयनदर्शनात् । तदानीममुक्तवानुभवविरोध इति चेत्—  
अयं साक्षात्कारानन्तरमप्यविशिष्टः । वस्तुतः कारणस्य मिथ्यात्वेन निवृ-  
त्त्यावश्यकतया अत्र एव न भवितुमर्हतीत्युक्तम् ।

अथ प्रत्यक्षस्यानिर्वचनीयस्य रजतस्य नेदं रजतमित्याप्तोपदेशजन्य-  
परोक्षज्ञानमात्रेण न निवृत्तिरिष्यते । दोषवशात् पुनः पुनः रजतोत्पत्त्य-  
नेत्या पूर्वोत्पन्नानिवृत्तिपक्षस्यैवोचितत्वात् । यदा तु स्वस्यैव शुक्तितत्त्वप्र-  
त्यक्षम्, ततस्तन्निवर्तत एव । ततो रजतदर्शनविरहात् । तद्वदत्र भाव-  
रूपमज्ञानमपि प्रत्यक्षभूतं परोक्षप्रथमज्ञाननिवर्त्यं न भवतीति चेत्—तर्हि  
तृतीयः पक्ष एव परिगृहीतः । तत्रोच्यते । ज्ञानाभावस्य अमस्य च ज्ञान-  
निवर्त्यत्वमेव लोकानुभवसिद्धमिति, वस्तुनो ज्ञाननिवर्त्यत्वस्यैवाप्रामाणिक-  
तया 'प्रत्यक्षं वस्तु प्रत्यक्षज्ञानेनैव निवर्त्यते ; न तु परोक्षेण'त्यादिकल्पनाया-  
मेव प्रमाणाभावेन तथोक्त्यसम्भवात् । शुक्तिरूप्यद्विचन्द्रादाविदं दृष्टमित्युक्त-  
मिति चेत्—अनिर्वचनीयवस्तुत्पत्तेरप्रामाणिकत्वस्य प्रागेव प्रतिपादितत्वेन  
दृष्टान्तस्यैवाभावात् । तर्ह्यनिर्वचनीयं भावरूपाज्ञानमपि न सेत्स्यतीति चेत्  
एवमेव नः सिद्धान्तः । एवं भावरूपाज्ञानस्य प्रत्यक्षविषयत्वं नेत्यापि निरू-  
पायिष्यत इति अप्रत्यक्षस्य तस्य परोक्षज्ञानादपि निवृत्तिर्भवेदेव । भवन्मत-  
सिद्धं प्रत्यक्षलक्षणं प्राथमिकब्रह्मज्ञानेऽप्यविशिष्टमिति च प्रागेवोक्तम् । अतः  
प्रथममविद्यानिवृत्तिर्न भवतीति दुर्बलम् । एवं सत्यापि यदि भेदानुभववलात्

सा नेष्यते—तर्हि साक्षात्कारानन्तरमपि तस्मादेव सा नैषितुं शक्येति प्रार-  
ब्धकर्मावसान एव साक्षात्कारो भवतीत्यङ्गीकारो वरम् । तर्हि पूर्वमेव  
साक्षात्कारप्रतिपादकसर्वप्रमाणविरोध इति चेत्—एवं सति जगन्मिथ्यात्वपक्ष-  
मप्रामाणिकं परित्यज्य साक्षात्कारस्यान्यादृशत्वं वाक्याजन्यत्वं च यथावत्  
परिगृह्य प्रारब्धकर्मावसान एव ततो मुक्तिरुपपाद्यताम् ।

यत्तु—(पु. ६३) 'वेदनमुपासनमित्यवगम्यते ; विद्युपास्योर्व्यतिक-  
रेणोपक्रमोपसंहारदर्शना'दिति सुक्तिं 'विद्युपास्योरव्यतिरेकेणे'ति उपास्ति-  
शब्दान्व्यतिरेकशब्दप्रयोगेणायथावदनुष दूषणं कृतम्, 'एतावता वेदनोपा-  
सनयोरैक्यलभेऽपि वेदनमुपासनमिति कुतो वक्तव्यम् ? उपासनं वेदनमि-  
त्यवगम्यत इति कुतो न भवतीति तदतिस्ववीयः—उपासनं नामासकृदावृत्तं  
वेदनमिति मवतैवोच्यते । सामान्यस्य हि विशेषरूपत्वं विशेषान्तरव्या-  
वृत्तये वक्तव्यम् ; न तु विशेषस्य सामान्यरूपत्वम् । उपासिशब्दश्रवणेनैव  
च तस्य वेदनत्वमवगम्यत इति उपक्रमोपसंहारदर्शनपर्यन्तानुधावनं तत्र  
किमर्थम् ? अत एतद्दर्शनात् वेदनमुपासनरूपविशेषरूपमवगम्यते ; पशु-  
रिव च्छागरूपः इत्युक्तमेव रमणीयमिति ।

यदपि—स्मृतिसन्ततिरूपध्यानजन्यसाक्षात्कारस्य मुक्तिसाधनत्वं  
द्रष्टव्यः श्रोतव्यः 'तस्मिन् दृष्टे परावरे' इति श्रुतिसिद्धं परित्यज्य स्मृतिर्द-  
र्शनसमानाकारा प्रकृते दृशिपदार्थ इति लाक्षणिकार्थकथनमन्याप्यम् । 'स्मृति-  
लभे सर्वप्रस्थानां विप्रमोक्षः' इति वचनं तु स्मृतेः स्वजन्यसाक्षात्कारद्वारा  
ग्रन्थिमोक्षहेतुत्वाभिप्रायमिति—तदपि न— स्मृतिरूपस्य ध्यानस्य दर्शनजन-  
कतायाः लोके कुत्नाप्यदर्शनात् । दर्शनस्येन्द्रियसन्निकर्षजन्यत्वात् । न  
त्रासन्निहितकामिनीध्यानं लोके तद्दर्शनं जनयति । सन्निहितकामिनी-  
दर्शनं तु सन्निकर्षाधीनामिति न तस्य ध्यानजन्यत्वम् । अत एव, 'अवि-  
द्यावैदेहशतलिपिकरीणां मम विद्याममी हस्तालम्बं विपिनविनिवेशा विदधते'

इत्यविद्यावैदेहीति कविराह—‘वृक्षे वृक्षे च पश्यामि चीनकृष्णाजिनाम्बरम्’  
इति चादिकावः । न च प्रतिवृक्षं वस्तुतो रामः सन्निहितः । न चा-  
सन्निहिते साक्षाद्दर्शनम् । अतो दर्शनसमानाकारस्मृतिसन्ततिमेवेह ‘पश्यामी’-  
त्यनेन महर्षिरभिप्रेति । यदि च योगप्रभावायत्तं विलक्षणं वस्तुदर्शनम-  
त्राविवक्षिष्यत—यत्र तद्वस्त्वस्ति तत्तत्त्वत्वेनैव तदध्यक्षमवर्णयिष्यत ; न तु  
सर्वत्र तद्दर्शनम् । भावना च प्रकृत्यमाणा दर्शनसमानाकारतां प्रतिपद्यत  
इत्यानुभविकम्, अशेषशास्त्रसम्मतं च । अतो लोकदृष्टप्रक्रियावलम्बनेन  
‘दृष्टव्यो निदिध्यासितव्य’ इत्यनयोः सम्भवदैकरस्य परित्यज्य अपरिदृष्टान्या-  
दृशकार्यकारणभावकल्पनेन अत्यर्थवर्णनमनुपपन्नमेव । एवं च ‘स्मृतिलम्भे  
....विप्रमोक्ष’ इति श्रुतिरप्यास्त्येनेपपद्यते । दर्शनवद्भावेऽपि वस्तुतो  
दर्शनत्वाभावेन स्मृतिवत्साक्षतत्वात् । अतो दृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पनाया  
अन्यादित्वात् अत्यन्तरत्वारस्याच्च विशदं ध्यानमेवेह साक्षात्कार इति युक्त-  
म् । भगवद्भयानादौ ध्यानप्राप्तनानुग्रहबुद्ध्या स्वच्छया विग्रहपरिग्रहेणाऽऽ-  
विर्भूय साक्षात्कारप्रदानं तावन्न निरस्यते । तावता तत्र ध्यानस्यादृष्ट-  
विषयोपयोगेऽपि न दृष्टविषया साक्षात्कारजनकता । भवदभिमतं तु निर्गुणं  
ब्रह्म ईदृशानुग्रहबुद्ध्या सन्निधाय स्वात्मानं दर्शयतीतीदं स्वप्नेऽपि न भवि-  
ष्यति । अन्यादृशरोत्या ध्यानस्य साक्षात्कारजनकत्वं त्वप्रामाणिकमेव ।  
अतो लोकदृष्टप्रक्रिययाऽपि पूर्वोक्तमेव श्रेयः ।

यत्तुक्तम्—अनुभवभिन्नायाः स्मृतेः कथं प्रत्यक्षानुभवत्वम् । इदमत्र  
स्वीकृता च त्वया शब्दज्ञानस्य वाक्यजन्यस्य प्रत्यक्षानुभवत्वं न स्वीक्रियत  
इति महदाश्चर्यमिति—तत् ‘दर्शनसमानाकार’ इति पूर्वमाप्त्यानुसारेण ‘दर्शन-  
रूपतेति रूपशब्दवद्वैतमुक्त्यर्थमधिगन्तुमसमर्थस्य चाद्यम् । इतोऽपि किं  
नु महत्तरमाश्चर्यं भविष्यति, यत् तत्त्वभावान् व्यक्तमुक्तमर्थं वाक्यानुपूर्वम-  
पि च सर्वथाऽनवबुद्धयः अनुक्तमकाण्ड एवारोप्य अत्यन्तासम्भ्रमेव लिख-



जीवदशमहत्तमग्रन्थखण्डने प्रवृत्त इति । अतः साक्षात्कारस्य प्रकृतस्य वाक्य-  
जन्यत्वकथनमिव ध्यानजन्यत्वकथनमप्यनुपपन्नमेव ॥

यदपि 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेर्न ।  
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा विवृणुते तन्नू खाम्' इति श्रुतौ स्मृ-  
तेरुल्लेखामात्रेण स्मृतिं विशिनष्टीति स्मृतिगतविशेषान्तरपरतया श्रुतियोजन-  
मयुक्तमित्युक्तम्—तदपि न—मेधाशब्दस्य 'धीर्धारणावती मेधा' इति कोशा-  
नुसारेण स्मृत्यर्थकतया तदुल्लेखस्यैव सत्त्वात् । मवन्मते चाल कोवा वाक्यार्थः ?  
निर्गुणं ब्रह्म कथं वृणुते ? कं वृणुते ? का तस्य तन्नू ? कथं तां विवृणुते ? कथं  
च तत् केनेतो लभ्यमिति । अतः स्मृतेर्मेधाशब्दोक्तायाः निरुक्तरूपायाः  
मोक्षसाधनत्वस्यान्यत्र श्रवणादियं श्रुतिस्तदविरोधेन नेया । अतश्च 'न मेध-  
ये'ति स्मृतिनिषेधः इह विवक्षितविशेषणरहितस्मृतिविषयः । विवक्षितवि-  
शेषणाविशिष्टा तु स्मृतिर्न निषिद्धयते, 'न पृथिव्यामग्निश्चेतन्यः' इतिविदि-  
ति नानुपपत्तिगन्धोऽपि । तच्च विशेषणं भक्तिरूपत्वं प्रीतिरूपपन्नत्वम् ।  
तच्च वरणवचनसिद्धमित्याद्याकर एव व्यक्तम् ।

यदपि—भक्तेर्दर्शनरूपत्वे—'भक्त्या त्वनन्यया शक्य अहमेवंविधो-  
र्जुन । ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तप' इति स्वापात्तवचनविरोधः ।  
तत्र ज्ञानदर्शनप्राप्तीनां भक्तिसाध्यत्वकथनेन भक्तिदर्शनयोर्भेदावगमादिति—  
तदपि न—तत्र हि, 'सुदुर्दर्शमिदं रूपं दृष्टवानसि यन्मम' (गी. ११. ५२)  
इति प्रकरणानुरोधात् अर्जुनकृतविश्वरूपदर्शनतुल्यं वास्तवसाक्षात्कारात्मकं  
दर्शनमुच्यते ; भक्तिशब्देन तु स्मृतिसन्ततिरेव वैश्यातिशयात् दर्शनस-  
मानाकरतामापन्ना वास्तवदर्शनमिच्छा बाद्धयत इति उभयोर्भेदस्यास्माद्विव-  
क्षितार्थाबाधकत्वात् । दर्शनसमानाकारज्ञानस्य च वास्तवदर्शनसाधनत्वं  
न दृष्टप्रक्रियया, किं तु तत्प्राप्तभगवदनुग्रहवशादित्युक्तम् । तदेवोक्तम्—  
'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा विवृणुते तन्नू खाम्' इति । अतो

भवदभिमतनिर्गुणब्रह्मदर्शने न ध्यानजन्यं भवितुमर्हति । अत्र च 'तत्त्वेन ज्ञातुं द्रष्टुं प्रवेष्टुं' चेति त्रिष्वपि भक्तिसाध्यत्वं स्फुटमवगम्यते । त इमे ज्ञान- दर्शनप्रवेशाः किंरूपाः, विभिन्नकालिकतत्तत्साधनत्वेनोक्तायां च भक्तौ के- वान्तरभेदा इतीदं यदि भवता विदितम्, तर्हि भक्तिदर्शनयोर्मिन्नयोः कथ- मैक्यमितीयं शङ्का नैवोन्मिषत् । ततश्च सिंहास्तन्यबद्धिबार्तायाज्ञातरस- मस्मात्सिद्धान्तरहस्यामृतमिति प्रसिद्धिरियमेव संप्रति भवताऽपि सत्याप्यते ।

यदपि—'अत एव श्रुतिस्मृत्योरेवमभिधीयते 'तमेवं विदित्वाऽति- मृत्युमेति । नान्यः पन्था अयनाय विद्यते,' 'नाहं वेदेन तपसा न दानेन न चेज्यया । .... भक्त्या त्वनन्यया शक्यः' .... इति सूक्तिरयुक्ता ; अत एवेत्यस्य ध्रुवानुस्मृतेर्भक्तिशब्देनाभिधानादेव इति वा, भक्तिशब्दस्यो- पासनपर्यायत्वादेव इति वाऽर्थस्य वाच्यतया स्मृतौ भक्तिशब्दोपादानेऽपि श्रुतौ तदनुपादानेन तद्ग्रहणस्य प्रकृतानुपयोगादिति दूषणम्—तदपि अत एवेति सूक्त्यर्थाज्ञानविलसितम् । अनेन च प्रागुक्तमस्मात्सिद्धान्तरहस्यविषयं सिंहास्तन्यसौहार्दमस्मदाचार्यवर्यश्रीसूक्तावप्यवतार्यत इति निश्चिनुमः । श्रुत्युक्तं वेदनमुत्तरोत्तरप्रमाणयुक्तिप्रदर्शनेन भाक्तिरूपोपासने पर्यवसाय्य हीदं भाप्यते । तथा चात्र अत एवेत्यस्य वेदनस्योक्तरीत्या भाक्तिरूपोपासना- त्मकत्वादेवेत्यर्थः । एवञ्च भक्तिवेदनयोर्भेदे श्रुतौ वेदनोपायत्वविधानपूर्वं तदतिरिक्तोपायनिषेधः, स्मृतौ भक्त्युपायत्वविधानेन भक्त्यातिरिक्तोपाय- निषेधश्च मिथो विरुद्धः स्यात् । अतोऽपि हेतोर्वेदनं भाक्तिरूपोपासनं प्रति- पत्तयामिति ।

यस्तु, ध्यानस्याप्रयाणादनुवर्तमानत्वं न सार्वत्रिकम् ; लब्धाद्वैतात्म- साक्षात्कारपुरुषदृष्ट्या वस्तुभेदाभावेन तेषां तदनुवर्तनासम्भवादिति—तत्र- तर्हि तद्दृष्ट्या वस्तुभेदाभावेन भिक्षाटनादेरप्यनुपपत्तः । इतरजीवदृष्ट्या ज्ञानिनि भिक्षाटनादिकमस्ति ; न वस्तुन इति चेत्—तथा सति तथैव ध्या-

नमपि कुतो न भविष्यति । भिक्षाटनस्य क्षुत्तिवृत्तिसाधनत्वात्तदस्ति । साक्षात्कारव्यत्नेन ब्रह्मणः प्राप्तत्वात्ततः परं क्रियमाणस्य ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वं कथमिति चेत्—एवं ब्रह्मप्राप्तस्य क्षुधोऽप्यभावात् तन्निवृत्तिसाधनत्वं भिक्षायाः कथं? अन्यबुद्ध्या तदुपलम्भ इति चेत्—अन्यबुद्ध्या ब्रह्मप्राप्तिसाधनत्वमपि गृह्यताम् । किंच तव मते लोकसंग्रहार्थमेव ध्यानमवश्यमाप्रयाणमनुष्ठेयम् । न चेत् लोकसंग्रहार्थं प्रवृत्तो जीवन्मुक्तो भिक्षामटन् ब्रह्म चानिधायन् सम्यगेव लोकं संसारितामापादयतीति अयमेव विलक्षणो लोकसंग्रहः स्यात् ।

यच्च 'आप्रयाणात्त्रापि हि दृष्टम्' इति सूत्रस्यानुपपन्नात्मसाक्षात्कारविषयत्वेन नयनं—तच्चायुक्तम्—सङ्कोचे प्रमाणाभावात् । (अन्यथाऽऽवृत्तिसूत्रस्यापि तथा नयनप्रसङ्गात् ।) आवृत्तिविधानवलादेव साक्षात्कारपर्यन्तध्यानसिद्धौ मध्ये स्वयमलब्धसाक्षात्कारस्याप्रयाणं ध्यानानुवृत्तः स्वयमेव संग्रहेन तत्र सूत्रधृत्यादेः वैयर्थ्यप्रसङ्गेन लब्धसाक्षात्कारस्यापि तावत्पर्यन्तानुवर्तनीयत्वपरत्वेनैव तत्सार्थक्यस्य वर्णनीयत्वात् ।

यस्तु—आप्रयाणमूत्रस्यानात्मविद्विषयतया योजनान्तरधावनम्—तत् स्वामिमत्तत्त्वंपरतया फलाध्यायार्थवर्णनेऽत्यन्तस्पष्टमनेकविधमनौचित्यमाकलयतामापातितंत्वेनेकाधिकरणार्थवर्णनहृत्कारणेष्वन्यतममित्यलं बहुनात्र संक्षेपग्रन्थे ।

यस्तु—साक्षात्कारोत्तरं भेदस्य सत्यत्वेन प्रतिभासामावात् कर्म न सम्भवाति । अथापि ज्ञानिनो लोकसंग्रहार्थं लोकदृष्ट्या क्रियत इति—तत्र अयं लोकसंग्रहार्थमनुसिष्टताति न लोकानां दृष्टिः । किं तु अनेन क्रियते तदस्माभिरपि कर्तव्यमेव । स्वयं लोकसंग्रहार्थं करोतीत्यापि न ; स्वदृष्ट्या सत्यवस्तुभेदाभावेन, को लोकः ? कः संग्रहः ? कथं च तस्योद्देशः ? कथं च कर्मकरणमिति सर्वमसम्भावि । किञ्च अस्माननुसृत्य लोकोऽप्येवं करोत्विति मन्वानस्य जातः साक्षात्कारः कथं अद्वैतसाक्षात्कारः स्यात् ? अपि च अचेष्टमान-

मेव ज्ञानिनमयं लोक एवं व्यापृतं गृह्णातीति हि अन्यदृष्ट्या, लोकदृष्ट्या इत्याद्युक्तेर्भावो वाच्यः । एवं सति स वस्तुतो विनष्टसर्वोपाधिरिति न जीवन्मुक्तः स्वात्—कथं चाद्यतनाः शुक्रवामदेवादीनपि जीवन्मुक्ततया संप्रति न पश्यन्तीति विचिन्त्यम् ।

एवमत्र — 'साक्षात्कारोत्तरं कर्मणोऽसम्भव एव, भेदस्य सत्यत्वेन प्रतिभासाभावात्', 'लोकसंग्रहार्थं क्रियमाणं कर्म'; लोकदृष्ट्या क्रियमाणं कर्म'; (५४-पु) 'जीवन्मुक्तः न कर्म करोति । किं तु कर्म जायते; पर-परिचर्यादिकं लोकसंग्रहार्थं च बुद्ध्या क्रियमाणं कर्मास्ति' इत्येवमादि बहु-व्याहतवादिना त्वया स्वरूपभ्याक्रियैव पराक्रियेति न्यायेन स्वयमेव जीवन्मुक्तिः खण्ड्यत इति कृतमधिकेन ।

यत्तु — विवेकविमोक्तक्रियाकल्याणानवसादानुद्धर्षाणां साधनचतुष्टयेऽन्तर्भावकथनम्—तत् भ्रवानुस्मृतिसाधनतया वाक्यकारोक्तानां तथैव मात्त्रे उपपादितानां तेषां सप्तानां, श्रवणसाधनत्वेन त्वदभिमतचतुष्टयेऽन्तर्भावस्य त्वदिष्टासाधकतयाऽनपेक्षितमसङ्गतं च । यदि श्रवणपूर्वभावित्वं एवमुपवर्ण्य ततो विविदिषायां जातायां श्रवणे च निष्पत्ते तेषामनपेक्षाति विवक्ष्यते; तर्हि न केवलं प्रमाणविरोधः; किं तु, साक्षात्कारोत्तरं न कर्मणः कश्चिदुपयोग' इति ततः पूर्वमात्मसाक्षात्कारेच्छावायकचित्तशुद्ध्यापादकत्वस्य सप्त-फान्तर्गते कर्मणि भवतैवाम्यनुज्ञानाद्याहतिश्च ।

यच्च—आत्मैक्यविद्यानिष्पत्तौ द्वैतप्रतिभासमूलककर्मानुष्ठानस्य कनापि प्रकारेणोपयोगासम्भवात् विहितकर्मानुष्ठानेनैव विद्यानिष्पत्त्युक्तिरयुक्तेति—तत्र विमृश्यते । ईदृशमेवप्रतिभासवर्धकस्य कर्मणः अभेदज्ञानेच्छोपयोगिचित्त-शुद्धिकारत्वमपि कथम् ! यदा चित्तशुद्धिरिच्छोपयोगिनी, तदा इष्टमाणा-द्वैतात्मविद्योपयोगिन्यापि । न त्वस्विच्छामात्रेण सति प्रतिबन्धके कार्यं संपद्यते । अतस्तदर्थचित्तशुद्धिकारत्वमपि कर्मणस्त्वदाश्रित्यैव पथा भवेदेव ।

यद्यत्र विरोधिता, तर्हि इच्छाविरोधित्वमपि दुष्परिहरम् । ईश्वरज्ञानगर्भ-  
त्वात् कर्मणामीश्वरः प्रीतश्चित्तशुद्धिमापादयतीत्यानुकूल्यमेवेति चेत्—तत्  
विद्यापयोगिचित्तशुद्धिविषयेऽपि तुल्यम् । कर्मणां साक्षाज्ज्ञानजनकत्वं नास्ती-  
ति चेत्—साक्षाद्वदनेच्छाजनकत्वमपि नास्ति ; चित्तशुद्धेर्मध्येऽपेक्षणात् ।  
फलमिसन्धिरहितकर्मानवरतानुष्ठानबलेन मूलामिसन्ध्यभ्यासो विच्छिद्यते ।  
ततश्च ब्रह्म जिज्ञासत इति चेत्—अनवरतेदृशकर्मानुष्ठानव्यग्रस्य तादृशकर्म-  
कलापानुतिष्ठानैव कथं ब्रह्मजिज्ञासां न प्रतिबध्नीयात् ! प्रथमतः कर्मकलापे  
सावधानं प्रवृत्तोऽपि क्रमेण ब्रह्मणि निक्षिप्तमनाः अन्यत्र एव फलामिसन्धि-  
राहितं कर्म अभ्यासवशेनाऽऽवर्तयतीति न कर्मानुष्ठानेऽपि तस्य तीव्रच्छेदो  
चेत्—तर्हि तादृशस्य जिज्ञासाब्रह्मज्ञानगर्भमेव कर्मानुष्ठानमिति कथं ज्ञान-  
पूर्वभाविजिज्ञासाप्राक्तनं कर्मानुष्ठानमिति नियन्तुं शक्यम् ?

अपि चाननुष्ठितशुद्धकर्मणां अन्यफलव्यप्राणां अजिज्ञासायामपि  
'अयमात्मा ब्रह्मे'ति वाक्यश्रवणे ज्ञानमपुरुषतन्त्रत्वाज्जायत एवेति कथं जि-  
ज्ञासामन्तरा ज्ञानानुत्पत्तिः ; उत्पन्नमपि न प्रतिष्ठितं भवतीति चेत्—तर्हि  
आतत्प्रतिष्ठं कर्मानुष्ठानस्वीकारे कथं श्रवणानन्तरं कर्माभावः ? किञ्च चि-  
त्तशुद्धिजननं नाम चित्तगतरजस्तमोनिवर्हणम् ; सत्त्वमयत्वापादनमिति या-  
वत् ! ततश्च 'सत्त्वात् सज्जायते ज्ञान' मिति ज्ञानोत्पातिरेव सत्त्वफलतया  
प्रमाणसिद्धा, नेच्छेति सिद्धं कर्मणश्चित्तशुद्धिद्वारा विद्यार्थस्त्वम् । अल्पा-  
स्थिरफले विरक्तानां अनल्पस्थिरफलेऽप्नुनां तदुचितोपायवेदनेच्छा निष्काम-  
कर्मकलापाननुष्ठानेऽपि भवत्येवेति च न तत्र कर्मणां करणत्वम् । न च  
जन्मान्तरानुष्ठितकर्मसृष्टिकपयत्वात् विविदिषेति वाच्यम् ; अस्मिन् जन्म-  
न्यजन्मरूपफलकर्मप्रसक्तिः, क्रमेण तु वैराग्येण विविदिषेत्यनुस्यूमानतया  
तथोक्त्यसम्भवात् । तथा हि सति जन्मतः प्रभृति विरक्तो विविदिषुः  
स्यात् । एवं खलु प्रत्यधिकारि जन्मान्तरकर्मवर्णनेन विविदिषोपपादनेनेह



जन्मनि कर्मनिषेधे फलामिसन्धिरहितकर्मानुष्ठानाधिकारिदौर्लभ्यात् तद्वि-  
षयो व्यर्थ एव भविष्यन्ति । अङ्गीकृतं च भवता भवदोषैश्च, 'अभि-  
होत्तादि तु तत्कार्ययैव तद्दर्शनात्' इत्यत्र तत्कार्ययैत्यस्य ज्ञानरूपकार्ययै-  
त्यर्थं वर्णयद्भिः । प्रमाणानि च कर्मणां ज्ञानार्थत्वे परःशतानि । सत्यम्;  
अथापि जिज्ञासाद्वारा ज्ञानार्थत्वमिति चेत्—सत्यं जिज्ञासाऽस्ति । परं तु  
सा कर्मानुष्ठानात् पश्चादिव प्रागपि वर्तत इति न तस्याः द्वारत्वमिति विशेष  
इत्यलमधिकेन । अयं च विविदिषासाधनत्वपक्षः प्रागपि निरस्तः ।

यदापि—(पु. ६६) आत्मोपासनारूपकर्मण आत्मविज्ञानसाधनत्वेऽप्य-  
भिहोत्तादिविहितकर्मणश्चित्तशुद्धिद्वारैवात्मविज्ञानसाधनत्वमित्यस्मन्मतशिक्षण-  
पुरःसरं, ततश्चाश्रमाविहितकर्मानुष्ठानेनैव विद्यानिष्पत्त्युक्तिश्चिन्त्यैव' इति  
कथनं—तदापि हेयम्; अस्मन्मेन उपासनाया एव विद्याविज्ञानाधिपदार्थतया  
उपासनारूपकर्मणो विज्ञानसाधनत्वसिद्धवत्कारायोगात् । कर्मणश्चित्तशुद्धि-  
द्वारा साधनत्वे 'कर्मानुष्ठानेनैव विद्यानिष्पत्तिरिति सूक्तेः कुतश्चिन्त्यता ?  
साक्षात्साधनत्वस्यानुक्तेः । कर्मणां विद्यानिष्पादकत्वं विद्योत्पत्तिहेतुशुद्ध-  
सत्त्वविरोधिरजस्तमोविषृद्धिकरपाचीनपापापोहनेनेति हि श्रीभाष्य एव स्प-  
ष्टमभाषि । जिज्ञासोत्पत्तौ स्थितायां कर्मानुष्ठानविरहेऽपि विद्यानिष्पत्तिरिति  
भवदभिमतखण्डनाय प्रयुक्तेऽयमयोगव्यावृत्त्यर्थ एवकारः । यदापि—साक्षा-  
त्साधनत्वाभावेन कर्मणां विद्याङ्गत्वं न भवतीति—तन्न—न हि साक्षात्साध-  
नत्वं एवाङ्गाङ्गिभावः । त्रीत्यादीनामतथामृतानामपि दर्शाद्यङ्गत्वदर्शनात् ।  
अन्यथा विविदिषां प्रत्यापि कर्म नाङ्गं भवितुमर्हति । तदुद्देशेन विहितत्व-  
रूपं तदङ्गत्वं तु विद्यां प्रति कर्मणः सुस्पष्टमेव ।

यत्तु—'विद्यां चाविद्यां च यस्तद्वेदोमयं सह । अविद्यया मृत्युं तो-  
र्वा विद्ययाऽमृतमश्नुते' इत्यत्र सहशब्देन सादृश्यं विद्याकर्मणोरुच्यत  
इत्ययं अमः । स इति यच्छब्दप्रतिसम्बन्धी तच्छब्दो ह्ययम् । हेति पृथ-

गति—तत्र यच्छब्दबलादेव तच्छब्दस्य तत्र तत्रेवात्रापि सुलभत्वेन सा-  
हित्यपरताया अयुक्तत्वाभावात् । पूर्वार्थस्यपदार्थस्य उत्तरार्थान्वयकृते  
विनैव पादव्यवस्थानुरोधस्य च यावत्सम्भवं स्वीकार्यतया साहित्योक्तया अत्रैव  
वेदेत्यत्रान्वयौचित्यात् , अपूर्वतया ज्ञापनीयमृत्युतरणादिवाक्यार्थे हेत्यु-  
क्तप्रसिद्धेरनन्वयाच्च पृथक्पदत्ववादिन एव अत्र इत्यपि सुवचम् । परं त्विह  
चकारद्वयेन उभयमिति पदेन च साहित्यं प्रतीयत एवेति सहस्येतत् यथा-  
युक्तमस्तु ।

यच्च—‘इयाजसोऽपि सुबहून् यज्ञान् ज्ञानव्यपाश्रयः । ब्रह्मविद्याम-  
धिष्ठाय तर्तुं मृत्युमविद्यया ॥’ (विष्णु. ६. ६. १२) इति ज्ञानिना केशि-  
ध्वजेन कर्मानुष्ठानकथनं ज्ञानानन्तरमपि कर्मत्यागत्वायुक्तत्वं दर्शयतोत्याक्षेपं  
परिहर्तुमुच्यते , लोकसंग्रहार्थं तत्र प्रवृत्तिरिति—तत्र—श्लोक एव ‘तर्तुं  
मृत्युं’मिति मनोमलतरणार्थत्वाकत्या तदयोगात् । निर्वापिताङ्गारतुल्याव-  
शिष्टमनोमलनिरासाय चित्तशुद्धिस्मिरतायै च कर्मानुष्ठानमिति चेत्—हन्त !  
स एव महात्मा चित्तशुद्धिमवर्जनीयां तदर्थं कर्मणां सर्वदा अपेक्ष्यमाणतां  
च स्वानुष्ठानेन स्पष्टयतीति कथं कर्मत्यागः । अतः कर्मणां सर्वदाऽपेक्षि-  
तत्वात् कर्मविचारानन्तर्यमेवावश्यकद्वार्थः ।

यस्तु—(पु. ६७.) नित्यत्वानित्यत्वादिकं गुर्वादिसुखाच्छ्रुतवतां वि-  
श्वासवतो मीमांसाश्रवणमन्तरणापि नित्यानित्यवस्तुविवेकादयः सम्पत्सन्त  
इति—तत्र—तथा सति तस्य तथैवोत्तरमीमांसाश्रवणमन्तरणैव ब्रह्मज्ञानस्या-  
पि सुखेन सम्भवादिहापि न प्रवृत्तिः स्यात् । अर्थातवेदस्य विलक्षणा  
जिज्ञासात्वादिममार्गेऽप्यविशिष्टा । अन्तरेण मीमांसाश्रवणमलम्ब्यो विवेक  
इति च प्रागुक्तम् । यस्तु—विनियोगविध्यधीनोऽङ्गत्वबोधश्च मीमांसासोक्तश्रु-  
त्यदित एव भवतीति कृत्वा जैमिनिमीमांसायाः पूर्ववृत्तत्वकथनमयुक्तम् ।  
न हि जैमिनिना श्रुत्यादीनां विनियोजकत्वमलोकसिद्धमपूर्वं प्रतिपाद्यते ।

अश्वमानयेत्यादौ लोक एव द्वितीयाश्रुत्याऽश्वस्थानयनाङ्गत्वस्याश्रुतमीमांसे-  
नापि ज्ञातत्वादिति—तदिदं त्वद्वाक्यं लोकमात्रोपजीवने मीमांसाया अश्व-  
वणे अङ्गाङ्गिभावो नावगम्येत, कथञ्चित् प्रयासे विपरीत एव वा गृह्येते-  
तीममेवार्थं द्रढयति । अश्रुतमीमांसस्यैव हि भवेदयं अमः । न हि  
द्वितीयाश्रुतिरश्वस्याङ्गत्वं बोधयति । स्वप्रकृत्यर्थस्याङ्गत्वमेव हि सा श्रुति-  
बोधयेत् । यथा 'ब्रीहीनवहन्ती'त्यत्र ब्रीहीणाम् । अत एव 'सक्तून् जु-  
होती'त्यादावपि सक्तूनामङ्गत्वबोधाय तृतीयाविपरिणामादिक्लेशावलम्बनम् ।  
किञ्च केनापि कदाऽप्यनवगतमपूर्वं किञ्चिद्वक्तुमपौरुषेयाद्वेदादन्यः कोऽपि  
न पारयत्येव । न च तावता सर्वमनपेक्षितं भविष्यति । अन्यथा यः  
कश्चिदपितुल्यस्तदधिको वा सर्वं स्वयमेव ज्ञास्यतीति सर्वस्यापि स्मृतिकलाप-  
कर्मब्रह्ममीमांसादेर्वैयर्थ्यापत्तेः । अत एव—'एषां साधनत्वं च विनियोगा-  
वसेयं'मिति सूक्तैर्यथावदर्थमगृहीत्वा, एषां चतुर्णां साधनानामिति मत्वा,  
'साधनचतुष्टयस्य जिज्ञासासाधनत्वं मीमांसाश्रवणमन्तरेण न सम्पत्स्यत'  
इति विलेखनम्, तदुपपादकतया "अश्रुतमीमांसो हि 'शान्तो दान्त' इति  
वाक्येन शमादीनामात्मदर्शने विनियोगं कर्तुं शक्नोती"ति वाक्यरचनं च  
विवेकिनामतीव हृदयङ्गनम् । यस्तु—उत्तरमीमांसाश्रावणमन्तरेणात्मावग-  
ज्ञोकारेऽपि आत्मजिज्ञासापेक्षया जैमिनीमीमांसाया नियतपूर्ववृत्तित्वासाक्षिरेव  
—इति—तादृश आक्षेपः, अध्ययनमन्तरेणापि वेदार्थकर्मावगतेः सम्भ-  
वस्य भवतैवोक्तत्वात् 'अथातो धर्मजिज्ञासे'त्यत्र वेदाध्ययनानन्तर्यविषयेऽपि  
तुल्यः । चतुरध्याय्याः जैमिनीयसोपेक्षत्वं च प्रागेव दर्शितम् ।

यस्तु—"तस्मादवविच्छान्तो दान्त...."इति वाक्ये पश्येदिति साक्षा-  
त्कारसाधनत्वस्यैव शमादौ कथनात् तस्य जिज्ञासासाधनत्वावगतिरित्युक्तं न  
सम्यक्; एवमपि जिज्ञासासाधनत्वस्यानिवेधा"दिति—तद्विचित्रम्—इयं हि  
श्रुतिः श्रवणसाधनत्वं शमादावस्तीत्यत्र भवता भवदीयैश्च प्रमाणीक्रियते ।

तल्ल न तदवगातिरिति च वयं ब्रूमः । अनिवेधमात्रेण तस्यास्तल्ल प्रमाणत्वे-  
 च, 'गामानय' 'अरुणया पिगाक्ष्या क्रीणाति' इत्यादीनामपि शमादेः श्रवण-  
 साधनत्वे प्रमाणत्वं स्यात् ; तैरपि तत्साधनत्वस्यानिषिद्धत्वात् । विशिष्य स्यात्  
 श्रुतौ पञ्चविदित्यनेनात्मज्ञानस्य शमादिप्राग्भाविस्त्वमपि स्पष्टम् । न चेदं  
 वेदनं आत्मनः कर्मतत्फलसम्बन्धशून्यत्वविषयकमापातज्ञानमिति वाच्यम् ।  
 प्रमाणानावात् ; पश्येदिति निर्दिष्टदर्शनसाधन-तत्समानविषयकज्ञानस्यैवाल-  
 वक्तव्यत्वाच्च । श्रवणादिकाले तदुत्तरं च शमादय आवश्यका इतीदं तु  
 वयमपि स्वीकुर्मः । परं तु ते कोटररूपाः कराऽपेक्षिता इति तु शोषनी-  
 यम् । उद्गोथादिविचारवलादापि जैमिनीयमीमांसायाः पूर्ववृत्तत्वमावश्य-  
 कमिति च प्रागुक्तं न विस्मर्तव्यम् ।

न निर्विशेषा प्रथते न चेत्थं

निष्कृष्यते धीर्न च शब्दजैवम् ।

न निर्विकल्पं साविकल्पकं वा

सन्मात्रधीर्माति हि बहुवाध्यम् ॥

यस्तु[६८. पु.]—'निर्विशेषवस्तुनीदं प्रमाणमिति न शक्यते वक्तु'-  
 मिति सूक्तिं गृहीत्वा, प्रमाणानां प्रमाणान्तरविषयत्वेऽनवस्थापातात् प्रदीपस्य  
 स्वप्रकाशत्वमिव स्वयंप्रमाणत्वमेवित्यमिति स्वप्रकाशः परमात्मा स्वयंप्रमा-  
 णमिति लेखनम्—तत् न्यायदर्शने प्रमाणपरीक्षणसूत्राणां (२. १. ८ १९.)  
 समाख्याणां यथावत् परामर्शे सति निरस्तमेवेति किमत्र विस्तरेण । नूनं  
 तत्रैव 'न प्रदीपप्रकाशवत् तत्सिद्धे'रिति सूत्रे महर्षिणा वात्स्यायनेन भाष्य-  
 कृता खण्डितमर्थं परिगृह्य तदमिममर्थमपरिशीलितवानसि । प्रमाणानां  
 प्रमाणान्तरविषयत्वेऽनवस्थेति स्वयंप्रमाणत्वं स्वात्मकप्रमाणविषयत्वरूपं प्रमा-  
 णसिद्धत्वमेव हि त्वयोच्यते । न खलु प्रमाणानामिन्द्रियादीनां स्वप्रका-

शत्वं कश्चिन्मन्तुमर्हति । न खलु च प्रदीपप्रकाश इन्द्रियसन्निकर्षप्राक्षः स्वप्रकाशः । प्रदीपान्तरनिरपेक्षता तु तत्र कामं स्यात् । नातःप्रमाणानां प्रमाणान्तरानपेक्षता । क्लृप्तप्रमाणेणैवैकेनान्यस्य सिद्ध्या च नाधिकप्रमाणस्वीकारकृतोऽनवस्थापातः ।

अस्ति पुनस्त्वय्यन्तमतानुसारेणात्मनां परं स्वप्रकाशत्वम् । अथापि स स आत्मा तस्य तस्यैव स्वयं प्रकाशते ; न परस्य । प्रवृत्त्याद्यनुमेयो हि परः परस्य । तथा च परं ब्रह्मापि स्वात्मने स्वयं प्रकाशमानमपि नास्माभिः प्रमाणानपेक्षं गृह्यत इति अस्त्येव प्रमाणान्तरापेक्षा । जीवब्रह्मणोरैक्यात् स्वप्रकाशत्वमस्त्येवेति चेत्—किं जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वेन रूपेण स्वप्रकाशत्वम् । उत स्वरूपतः ? नाद्यः , अननुमत्वात् । तथा सति भेदग्राहिप्रत्यक्षादीनामेवेत्प्रत्ययनवकाशप्रसङ्गात् , शास्त्रवैयर्थ्याच्च । नान्त्यः , स्वरूपतः प्रकाशेऽपि ब्रह्माभिन्नत्वांशाप्रकाशात् प्रत्यक्षादिना भेदस्यानुभूयमानत्वाच्च यावत्तदनुपमर्दं 'ब्रह्मास्माकं स्वयंप्रकाशं' इत्यस्य दुर्वचत्वात् ।

किं च 'निर्विशेषवस्तुनि इदं प्रमाणमिति न शक्यते वक्तु'मिति सूक्त्या हि निर्विशेषत्वेन रूपेण वस्तुसद्भावे प्रमाणं नास्तीत्युच्यते । तत्र प्रमाणान्तरमनपेक्ष्य तत्सिद्धिवादिना भवता निर्विशेषत्वेन रूपेणैव स्वप्रकाशत्वमुपपाद्यम् । तच्च 'स्वात्मसाक्षिकविशेषानुभवादेव निरस्त' इति सूक्त्यैव निरस्तम् । धर्मिमात्रस्वयंप्रकाशतया च न विवादगोचरांशविनिर्णयः । निर्विशेषत्वस्य स्वरूपातिरिक्तत्वे द्वैतप्रसङ्गः । तत्रापि मिथ्यात्वे च न तस्य स्वप्रकाशत्वम् । आत्मनो वस्तुतः सविशेषत्वापत्तिश्च । एवं निर्विशेषत्वस्यातिरिक्तत्वे स्वरूपात्मकत्वे वा स्वप्रकाशत्वाङ्गीकारे निर्विवादादिना नैव प्रत्यवतिष्ठेरन् । विविधविकल्पप्रपञ्चात्मकविशेषवत्ताप्रसीतिश्च नोदयमासादयेत् । ततः सौशः अस्वप्रकाश एवेति अवश्यमेव प्रमाणमेकं निर्देष्टव्यम् । तस्य तु दुर्मिक्षमेव । ततश्च प्रामाणिकं सविशेषत्वमेव सर्वस्य



वस्तुन इति ।

‘यस्मिन् ब्रह्मणि सर्वशक्तिनिलये मानानि नो मानिनाम् ।

निष्ठायै प्रभवन्ति [वि. ६. ८. ५५]

इति वचनमपि प्रमाणानि परिच्छेदाय न प्रभवन्तीति भवदुक्तार्थपरमेव सत् यथावस्थितपरिपूर्णब्रह्मगमकत्वासम्भवं मानेषु वर्णयत् ब्रह्मणः अपरिच्छिन्नत्व-मनन्तविशेषवत्त्वमेव दर्शयतीति, तावता तस्य प्रमाणाधीनं परिपूर्णवेदन-मशक्यमित्येव लभ्यते ; न तु निर्विशेषत्वम् । ‘सर्वशक्तिनिलये’ इति तत्रैव निमित्तत्वापादानत्वादिलोकापरिदृष्टानेकशक्तिमत्त्वस्यानेकविभूतिमत्त्वस्य चो-क्तत्वाच्चायमेवार्थः ।

यच्च—प्रमाणानि सर्वमूलभूतं तद्वस्तु दूरत एव स्थित्वा मूलकार-णत्वेन सूचयन्ति । यथा दीपो दूरतः स्थित्वाऽन्वकारं सूचयति तद्वदिति—तत्र प्रमाणानां दूरतः स्थित्वेऽपि मूलकारणत्वेन सूचितत्वात् तद्वैशिष्ट्यात् सविशेषत्वप्रसङ्गः । मूलकारणत्वं दूरतः स्थापयित्वा सूचयन्तीति चेत्—तथा भवता नोक्तम् । न च प्रमाणानि ‘तत्र मूलकारणमिति दर्शयन्ति । दूरतः स्थापनं हि नाम तदसम्बन्धित्वेन बोधनम् ; तत्सम्बन्धित्वेनाबोधनं वा । न च मूलकारणत्वेन सूचयतां तेषां तद्वदते । एवं यतः प्रमाणान्यस्तित्वं प्राप्तानि, अतः प्रमाणप्रमेयादिसर्वव्यवहारोपजीव्यं किञ्चित् स्यादित्येवं ....सूचयन्ती’ति वदता त्वया पुनरनुमानप्रमाणविषयत्वं ब्रह्मणि दर्शयत इति कथमुक्तम्—‘प्रमाणानि न स्वविषयत्वेन परं ब्रह्म बोधयन्ती’ति । दीपदृष्टा-न्तश्चायुक्तः । न हि दीपस्तमः प्रकाशयति । अदीप एव हि सन् अन्व-तमसमध्यक्षयति । को हि नाम तमो द्रष्टव्यमिति प्रदीपं प्रज्वलयि-ष्यति । सर्वथा मूलकारणत्वेन रूपेण तत्सूचकत्वस्य भवदुक्ततया प्रमा-णानां सविशेषविषयत्वं भवतैवोक्तमिति किमधिकेन ।

यस्तु—(पु. ६९)—परं ब्रह्म सामिन्नशक्तिमत् । शक्तेरनुद्भूतत्वात्

निर्गुणं निर्विशेषमेकं सद्रूपम्—इति—तत्र शक्तिरूपगुणविशेषवत्त्वे कथं निर्गुणत्वं निर्विशेषत्वं च । अनुभूतत्वात् तस्याः निर्गुणात्वादिवाचोयुक्तिरिति चेत्—काममस्तु । तावता वस्तुतः सविशेषत्वमेवोक्तं भवति । किं च किमिदं शक्तेः स्वाभिन्नत्वम् ? किं गुणगुणिनोर्भेदाभेदाङ्गीकारेणेत्यमुच्यते; किं वा शुक्तौ रूप्यस्यैव तत्र शक्तेरध्यस्तत्वात् तत्सत्ताऽभिन्नसत्ताकत्वमिति कृत्वा ! नाद्यः, ईदृशनिर्विशेषत्वस्य सर्वप्रपञ्चसाधारण्यात्; सर्वज्ञ धर्मधर्मिणोस्तत्सम्भवात् । नान्त्यः; तदानीं कल्पकरोपपुरुषाद्यभावेन तदयोगात् । इदानीं प्रपञ्चसिद्ध्यनन्तरमस्माभिः कल्पितत्वे च कल्पनात् पूर्वमनिर्वचनीयसत्त्वे प्रमाणाभावेन प्रपञ्चोत्पत्तेरेवासम्भवात् । अकल्पितमेव शक्तिरूपं किञ्चिदासीत् । ततः प्रपञ्च उत्पन्नः । इदानीं च तस्य शुक्तिरूप्यसाम्यं वर्णयाम इति चेत्—वर्ण्यतां कामम् । सोपपत्तिं वर्णयितुमशक्योऽर्थः प्रामाणिको न भवतीत्येतावदुच्यते । अकल्पितगुणभूतशक्तिसत्त्वे च ज्ञानवाद्भ्यत्वाभावेन द्वैतप्रसङ्गः जगत्सत्यत्वप्रसङ्ग इत्येवं बह्वानिष्टमापद्यते । यदि चात्यन्ताभिन्नत्वमेव शक्तिव्रक्षणोः, तर्हि किमर्थः शक्तिप्रस्तावः । जगच्च ब्रह्मपरिणाम एव तदेत्यादि वक्ष्यते ।

यच्च—सृष्टिकालं सा शक्तिरुभूता भवति । उभूतशक्तिमद्ब्रह्मैवैश्वर इति—तत्र कोऽयं सृष्टिकालः । किं शास्त्रवर्णितास्तु सृष्टिप्रलयपरम्परास्वेकः, किं बाऽत्यन्तादिमः । नाद्यः, तथा सति प्रलयं शक्त्युद्भवामावेनेश्वरामावप्रसङ्गात् । अचेतनायाः शक्तेः पुनश्चेतननिरपेक्षमुद्भवकथने निराश्वरसांख्यमतप्रवेशापत्तेः तदैक्षत बहु स्यामित्यादिशास्त्रविरोधापाताच्च । न च निर्विशेषं ब्रह्म सङ्कल्पयिष्यति । अतः सर्वदैवेश्वरस्य सद्भावावश्यकतया न पश्चादुभूतशक्त्यवच्छिन्नमोक्षरपदवाच्यम् । नान्त्यः; संसारस्यानावितया तादृशकालस्यैवाप्रामाणिकत्वात् । कालस्यापि कल्पितत्वेन 'सृष्टिकाले' इति व्यवहारस्यापि शक्त्युद्भवामावे दुर्बलत्वाच्च ।

यच्च—जगज्जन्मस्थितिलयानां सविशेषश्वराधीनतया सविशेषस्यैवा-  
वश्यकत्वमिति निर्विशेषं एकं किमिति स्वीकार्यमित्याशङ्क्य श्रुत्येकसमधिग-  
म्य परमात्मस्वरूपं यथाश्रुत्यङ्गीकार्यमिति—तच्च न युक्तम् ; निर्विशेषवस्तुनः  
स्वप्रकाशत्वसिद्धत्वे ईदृशविवादस्यैवावसराभावात् । विवादप्रदर्शनास्तु स-  
म्यप्रकाशत्वं भवदुक्तं भवतैव निरस्तमिति निश्चीयते । यथाश्रुत्यङ्गीकारे च  
निर्विशेषासिद्धिरेवेति निरूपयिष्यामः ।

यस्तु—निर्गुणमिति श्रुतेः संकुचितार्थत्वे मानाभावात् हेयगुणराहि-  
त्यपरत्वासम्भवात् गुणसामान्याभावपरत्वात् तादृशवस्तुसिद्धिरिति—तच्च ;  
विविधसगुणश्रुतिविहितसद्गुणनिषेधे मानाभावात् गुणसामान्यनिषेधासिद्धेः ।  
अस्माकं संकुचितार्थकत्वे सगुणश्रुतिर्मानम् । यथा 'न हिंस्यात् सर्वा भू-  
तानि'त्यत्र सङ्कोचे 'अमीषोमीय'मित्यादिश्रुतिः । 'ज्ञानशक्तिबलैर्धर्मवीर्य-  
तेजांस्यशेषतः । भगवच्छब्दवाच्यानि विना हेयैर्गुणादिभिः ॥' इति च  
सद्गुणत्वं ब्रह्मणो हेयगुणराहित्यं च स्पष्टमेवाह । गुणविशेषाविधौ निषेधपरा  
'अपहतपाप्मा....सत्यसङ्कल्पः' इति श्रुतिरप्यत्र भाव्या । तथा च सामा-  
न्यतो गुणवत्त्वबोधकानामितरविलक्षणज्ञानशक्त्यादिगुणविशेषपरत्वे, गुण-  
निषेधकानां च वचनान्तरविहितगुणव्यतिरिक्तगुणाभावपरत्वे च विस्पष्टं  
बुद्ध्यमाने कथमसौ गुणसामान्यनिषेधवादः न्यायविदग्रे शिरः प्रदर्शयेत् ।

एतेन—निषेधस्य प्राप्तिपूर्वकत्वात् सर्वज्ञत्वादिगुणानामेव ब्रह्मणि  
जगत्कारणत्वान्यथानुपपत्त्या प्रसक्तत्वात् हेयगुणानां प्रसक्त्यभावात् प्रसक्त-  
सद्गुणनिषेधपरत्वमेव निर्गुणवाक्यस्येत्यपि निरस्तम्—एवं हि सति 'विना  
हेयैर्गुणादिभिः' रित्यत्र ब्रह्मणि हेयगुणनिषेधः कथम् ; प्रसक्त्यभावस्य भव-  
दुक्तत्वात् । तत्र प्रसक्त्युपपादने च तथैव निर्गुणश्रुतिः उक्तातिरिक्त-प्रसक्त-  
हेयगुणनिषेधपरोति विभाव्यताम् । शरीरित्वचेतनत्वादिना भगवति हेय-  
गुणानुमानं च निरीश्वरवादिभिरुद्भावितं शास्त्रयोनित्वाधिकरणादावप्युपल-

भ्य हेयगुणप्रसक्तिं भवान् बोद्धुमर्हति । यो यो विशेषः स सामान्य-  
प्रकृतिकः । यथा घटशरावादिर्मृद्भूषसामान्यप्रकृतिक इति नियमेन निर्वि-  
शेषसिद्धिकथनं च न सङ्गतम् । तावता सर्वप्रकृतित्वरूपविशेषस्यैव सिद्धेः ।  
वस्तुनां सलक्षणप्रकृतिकत्वस्यैव दर्शनेन सालक्ष्योपपादने सविशेषत्वमव-  
र्जनीयम् । विलक्षणस्यापि प्रकृतित्वस्वीकारोऽपि विरुद्धलक्षणवत्त्वस्यैव वि-  
लक्षणपदार्थतया सविशेषत्वसिद्धिरेव । सर्वश्च सविशेषः सविशेषप्रकृतिक  
एव दृष्ट इति, सिद्धयदपि सामान्यं सविशेषमेव स्यात् । 'सामान्यमा-  
त्रोपसंहारे च कृतक्षयमनुमानं न विशेषप्रतिपत्तौ समर्थम्' (यो. सू. १. २५)  
इति योगसूत्रमाप्यमपि न वस्तुनिर्विशेषमस्तीति ब्रवीति । किं तु स्थि-  
तस्यापि विशेषस्य प्रतिपत्तिरनुमानाच्च भवतीत्येव स्पष्टमाह । हेतोर्यादृश-  
साध्यव्यापकत्वम्, तादृशसाध्यमात्रानुमापकतया न तद्गतविशेषविषयक-  
विशेषप्रतिपत्तिकारत्वम् । न खलु धूमः वह्निमात्रादधिकं वह्निगतं प्रत्यक्षदृश्यं  
वर्णपरिमाणादिविशेषं यथावत् ज्ञापयितुं प्रभवति । अतोऽनुमानाच्च स्थि-  
तस्यापि विशेषस्यासाधारणधर्मस्य प्रतिपत्तिः ; किं तु दृष्टान्तगतसाध्यसा-  
जात्यविशिष्टवस्तुसिद्धिरेवेति । अतो न तद्भाष्यमत्यन्तनिर्विशेषत्वसद्भावसा-  
धकम् ।

'यतो वाचो निवर्तन्ते' इति वचनमपि न निर्गुणसाधकम् ; यच्छ-  
ब्देन पूर्वोक्तनिखिलगुणविशिष्टब्रह्मण एव परामर्शेन तमलब्ध्वा वाङ्मनसयो-  
निवृत्तिकथनेन तावद्भ्रणग्रहणसामर्थ्याभावस्यैव वाङ्मनसयोः सिद्धेः । अ-  
प्राप्येत्यत्र 'गुणानामन्तमप्राप्य' इति कर्माध्याहारोऽपि नास्माकमापादनीयः ।  
आवश्यकत्वमावात् । यस्तु—परमात्मनः कृत्स्नगुणविशिष्टस्याप्रकृतत्वा-  
दिति—तत्पूर्ववृत्तिवाक्यसमुदायापर्यालोचनमूलकम् ।

यदपि—यच्छब्दस्य ब्रह्मानन्दपरत्वं न युक्तम् 'स' एको ब्रह्मण  
आनन्दः' इति वाविषयत्वात्तस्य, शतगुणितोत्तरक्रमेण मनसा कल्पयितुं

शक्यत्वाच्च ततो वाङ्मनसनिवृत्तिकथनासम्भवादिति—तत् स्वपक्षेऽपि तुल्य-  
म् । यच्छब्देन ब्रह्मपरिग्रहेऽपि हि दुष्करः । तस्य तत्रैव ब्रह्मण इति  
वाग्विषयत्वात्, यो यो विशेषः स स सामान्यप्रकृतिक इति पूर्वोक्तयुक्त्या  
मनसा कल्पयितुं शक्यत्वाच्च । किञ्चानन्दो ब्रह्मैव वा, अन्यो वा, आद्ये  
आनन्दस्य वाग्विषयत्वे ब्रह्मणोऽपि वाग्विषयत्वम् । अन्त्ये च तस्य सवि-  
शेषत्वापत्तिः । वस्तुतस्तु आनन्दनिरूपणप्रकरणत्वादस्य यच्छब्देन आ-  
नन्दग्रहणमेव युक्तम् । एवं च 'ते ये शतं प्रजापतेरानन्दाः । स एको  
ब्रह्मण आनन्दः' इत्यत्र शतशब्दो न शतत्वसंख्यावचनः, अपि त्वानन्त्य-  
वचनः । तथा च ब्रह्मानन्दस्यापारिच्छिन्नत्वेमेवेत्युक्तार्थविशदीकरणाय 'यतो  
वाच' इति वाक्यप्रवृत्तिरिति न किञ्चिदनुपपन्नम् ।

यस्तु—वाचो निवर्तन्त इत्यस्य वाचो विधिमुखेन न प्रवर्तन्त इत्यर्थः ।  
अन्यथा, 'नेति नेति', 'यतो वाचो निवर्तन्ते' इत्येवं निषेधमुखेन ब्रह्मणो  
ऽपि वाग्विषयत्वसद्भावेनानुपपत्तेरिति—तेन किं सिद्ध्यति । लक्ष्णंति । एवं  
च वाक्यदस्य विधिमुखप्रवृत्तवाङ्मात्रपरत्वे निर्गुणेत्यस्य गुणविकेषरहितपरत्वे  
दोषोद्भावनमयुक्तम् । एवं च परिच्छिन्नत्वप्रतिपादकवाक्यपरत्वेनापि वाक्यद-  
सञ्ज्ञोचसम्भवात् किमिति प्रमाणविरुद्धनिर्विशेषत्वस्वीकारः । न च न वाक्य-  
दस्य लाक्षणिकत्वम् । सामान्यतो वाचां ग्रहणेन तासां ब्रह्मणि विधि-  
मुखप्रवृत्त्यभावस्यैव कथनादिति वाच्यम् ; एवमपि 'यतो निवर्तन्ते' इत्यस्य  
'यत्र प्रतिपादयन्ती' त्यर्थस्यैव स्वरससिद्धत्वेन निवर्तन्त इत्यस्य विधिमुख-  
प्रवृत्त्यभावे लक्षणापत्तेः । निषेधमुखप्रवृत्तवाक्याविरोधाय तथा लक्षणायां  
च 'सत्यं ज्ञानं' 'यः सर्वज्ञः' 'यद्भूतयोनिम्' इत्यादि विधिमुखप्रवृत्तपरश्शत-  
वचनाविरोधाय एतावदिति परिच्छिन्नत्वेन न प्रतिपादयन्तीत्यर्थवर्णनस्यैव  
सर्वश्रुतिहृद्यत्वात् । एवं मनसेत्यस्याप्यशुद्धमनःपरत्वस्य तुल्ययुक्तिसिद्धत्वेन  
अन्तःकरणाधीननिर्विशेषसाक्षात्कारस्य भवदिष्टत्वेन च तन्निवृत्तिकथनेन



विशुद्धमनोप्राणत्वसिद्ध्याऽपि सविशेषत्वं दुरपह्वम् । सिद्धयन्तु सर्वे विशेषाः । किन्तु सर्वेऽपि मिथ्याभूता एवेति चेत्—तर्हीदमेकं सर्वदा घुष्यताम्\* । किमिति श्रुतीनामन्यार्थकल्पनम् । अलान्यार्थासम्भवो वास्तवार्थ-विस्तरश्च असदाचार्यानुगृह्यतपरपक्षनिराकृतौ द्रष्टव्यः ॥

यस्तु—इदं , अहम् इति सविशेषानुभवस्य सर्वात्मसाक्षिकत्वेऽपि विशेषस्य सर्वस्य सामान्यप्रकृतिकत्वात् लौकिकसविशेषानुभवमूलप्रकृतिभूतः निर्विशेषानुभवो नापहोतुं शक्य इति—तत्र—एवं सति स्वप्रकाशत्वस्यासिद्धेः । अनुमानवेद्यत्वान्निर्विशेषस्य । यो यो विशेषः स सामान्यप्रकृतिक इति न्यायोऽपि (७१. पु.) न भवति । तथा सत्याश्रयविषयरूपविशेषसहितानुभवप्रकृतितया निर्विशेषानुभववत् सविशेषगमनपचनादितत्तत्क्रियाप्रकृतितया निर्विशेषगमनपचनादिसिद्धिप्रसङ्गात् । रूपरसादीनां रक्तमधुरादिविशेषरूपाणां आश्रयादिविशेषरहितरूपादिसामान्यप्रकृतिकत्वकल्पनापत्तेश्च । अतो न्यमिचाराज्ञेयं रीतिरादरमर्हति ।

यस्तु—साश्रयसविषयसविकल्पज्ञानापेक्षया साश्रयसविषयनिर्विकल्पं सामान्यम् । तदपेक्षया निर्विषयं साश्रयं ज्ञानम् । तदपेक्षया निराश्रयं धीमात्रम् । ततोऽपि सद्रूपम् । तत्र धात्वमपि न वर्तते । एतन्मूलक एवानुभूतिरपि सतीति सिद्धान्त इति—सोऽपसिद्धान्तः । सखिदानन्दरूपतया सिद्धान्तसिद्धे वस्तुनि धीत्वं नास्तीत्युक्त्ययोगात् । अन्यथा ब्रह्मणो जडत्वापत्तेरनुभूतिरेव सतीत्युक्त्यसम्भवात् । तस्मादनुपपन्नं प्रकृतिविकृतिपरम्परा कल्पना ।

यस्तु—निर्विशेषत्वसाधकानुमानोपन्यासे साध्यहेतुपक्षतावच्छेदकधर्माणां तत्र सत्त्वेन सविशेषत्वमेवेत्याक्षेपपरिहाराय कथ्यते, 'भावरूप एव स इति न राजाऽऽज्ञास्तीति—किं तेन । अभावरूपविशेषमादायैव सविशेषत्वापत्तेः । साध्यहेत्वादिभेदस्यावश्यकत्वेनानेकविशेषापत्तेश्च । निर्वि-

शेषामित्यस्याभावातिरिक्तविशेषराहितमित्यर्थाङ्गीकारेऽपि सङ्कोचस्यावर्जनीयत्वेन प्रामाणिकसर्वविशेषापलापं विनैव हेयरूपविशेषपरतया सङ्कोचस्यैव युक्तत्वाच्च । भावातिरिक्ताभावानङ्गीकारे तेषामभावानां भावविशेषरूपतायाः आवश्यकत्वाच्च । न च सर्वेषामभावानामपि ब्रह्माभिन्नत्वम् ; तदसम्भवस्य वक्ष्यमाणत्वात् ।

यदप्युच्यते—निष्कर्षहेतुभूतविशेषाभाववत्त्वे विशेषवत्त्वप्रसङ्गनं न युज्यते । न हि वायौ रूपाभावेनैव रूपवत्त्वमापाद्येतेति—तदपि न ; अत्यन्तवैषम्यात् । रूपाभावस्य नीलरूपतादिकिञ्चिद्रूपस्वरूपता न भवति । विशेषाभावस्तु ब्रह्मणः सविशेषपदार्थात् न्यावर्तकतया कथ्यमानः अन्यो विशेष एव । विशेषत्वं हि न्यावर्तकत्वम्, असाधारणधर्मत्वं वा । न चैवं-रूपत्वमभावसाधारणम् । कथं विशेषसामान्याभावोऽपि विशेष इति चेत् श्रूयताम् । विशेषाभावः प्रसिद्धो वाऽप्रसिद्धो वा । अप्रसिद्धश्चेत् इयमाशङ्कैव न भवति । प्रसिद्धश्चेत्—अभावः स्वयमेव स्वप्रतियोगिकत्वं लब्धुमप्रभवन् स्वातिरिक्तमेव स्वप्रतियोगितया विशेषपदार्थत्वेन गृह्णातीति, योऽन्यत्त प्रपञ्चे प्रसिद्धो विशेषस्तदात्मकप्रतियोगिनोऽभावरूपोऽयमन्यो विशेष आत्मन्युच्यत इति सिद्धमस्य विशेषाभावत्वं विशेषत्वं च । तथा चामावस्य प्रतियोगिरूपत्वासम्भवात् रूपसामान्याभावस्य रूपात्मकत्वासम्भवेऽपि प्रकृते विशेषाभावस्य विशेषत्वमवर्जनीयम् । अस्य विशेषाभावस्य प्रसिद्धस्य यद्यद्विशेषप्रतियोगिकत्वं तत्तद्विशेषरूपत्वामावेऽपि तदतिरिक्तविशेषात्मकत्वस्याशक्यनिषेधत्वादिति नूनं विशेषपदवाच्यार्थाग्रहणमूलोऽयमाक्षेपाभासः । अतो ब्रह्म कतिपयविशेषराहितमपि सविशेषमेव ।

यच्च— ब्रह्मणः सविशेषत्वस्य विशेषरूपत्वे तत्साहितत्वमपि कश्चिद्विशेषः, पुनस्तत्साहितत्वमपि तथेत्यनवस्थिति भवन्मते यथा सविशेषत्वं न विशेष इत्यङ्गीकार्यम्—तथेति—तत् सविशेषत्वं हि विशेषवत्त्वं मतुप्प्रकृत्य-

र्थविशेष एव । नातिरिक्तः । तथा च सविशेषत्वं न विशेष इति कुतो-  
वक्ष्यामः , कचानवस्थेति यत्किञ्चिदेतत् ।

यच्च ब्रह्मणो विशेषप्रकृतित्वरूपविशेषापत्तिपरिहाराय कथ्यते—  
विशेषप्रकृतित्वं भासमानविशेषानधिष्ठानत्वाभावमात्रमिति—तन्न— अन-  
धिष्ठानत्वाभावस्याधिष्ठानत्वरूपतया भावरूपत्वेन विशेषापरित्यागात् ।  
अनधिष्ठानत्वप्रतियोगिभूतस्याधिष्ठानत्वस्य भासमानसकलविशेषनिरूपितस्या-  
न्यत्ताप्रसिद्ध्या ब्रह्मण्येव वक्तव्यतया , तन्न तदनुक्तौ तदप्रसिद्ध्याऽनधि-  
ष्ठानत्वाभावस्य दुर्बलत्वापत्त्या च तदादाय सविशेषत्वस्यावश्यकत्वाच्च । एवं  
धात्व-स्वयंप्रकाशत्व-नित्यत्वानि न भावरूपाणि ; किं तु जडत्वाभावपरप्रका-  
श्यत्वाभावविनाशाभावात्मकतयाऽभावरूपाणीति निर्विशेषसमर्थनप्रयासोऽपि  
व्यर्थ एव । प्रत्युन भावात्मकत्वे धर्म्यपेक्षयाऽविकं स्वीकार्यमेकमात्रमित्यपि  
भवेत् । अभावात्मकत्वे च , सः । तत्प्रतियोगी चेत्यनेकवस्तुस्वीकारापा-  
तादधिक एवोपप्लवः ।

एतेन शब्दरूपप्रमाणस्य प्रकृतिप्रत्ययात्मकनानापदसङ्घातरूपस्या-  
नेकपदार्थसंसर्गावगाहिबोधजनकतया सुतरामेव सविशेषपरत्वमिति वेदस्य  
निर्विशेषपरत्वनिरासप्रतिषेधित्युक्तम्—

(पु.७२) यत्—शब्दस्य बोधजनने विधिः, निषेधः, शक्तिः, लक्षणा,  
स्वरूपलक्षणकथनम्, तटस्थलक्षणकथनमिति विविधप्रकारदर्शनात्, 'निर्गुणं  
निरञ्जन'मित्यादिना निषेधमुखेन लक्षणया निर्विशेषबोधनात्, यतो वा इत्या-  
दिकारणवाक्यादिना च विधिमुखेन तटस्थलक्षणेन उपलक्ष्यविषया निर्विशेष-  
बोधनाच्च न दोष इति तदापि व्युदस्तमेव ; सर्वथाऽपि बोद्धव्यत्वे तेनैव,  
लक्षणा-लक्ष्यतावच्छेदकधर्मादिना च सविशेषत्वसिद्धेः ; अभावस्यापि धर्म-  
त्वाच्चेति । किं च निर्गुणमित्यादौ कुतो लक्षणेत्युच्यते ? तत्र किं शक्यम् ।  
किं च लक्ष्यम् ? यदि ब्रह्म तल्लक्ष्यमेव, तर्हि शक्यातिरिक्ते तन्न मानामा-

वात् तदसिद्धिरेव । शक्यार्थ इह कश्चिन्नास्तीति चेत्—तर्हि शक्यभावे तद्वारकलक्षणाभावात् पुनस्तदसिद्धिरेव । एवं कारणवाक्यादिष्वपि विधिमुखेन विशेषणविशिष्टतया निर्देष्टादतिरिक्तस्य उपलक्ष्यस्य स्वीकारे प्रमाणानावादेव तदसिद्धिः । शक्यज्ञाकारे ब्रह्मणा वाच्यत्वापत्तिरिति निर्गुणवाक्ये लक्षणास्वीकारे लक्ष्यत्वापत्तिः कथं वार्थताम् । आगमस्यापि लौकिकत्वात् शास्त्रप्रतिपाद्यत्वादिकमपि लोकदृष्ट्यैवेति, न तावता परमार्थतः सविशेषत्वमिति चेत्—तर्हि ईदृशानेकलौकिकविशेषणविशिष्टं लौकिकमेव लौकिकेनेोक्तामिति, किमनेन लक्षणदिपरिश्रमेणाप्यमिमतमलममानेनालौकिकवादेन ।

यत्तु—(पु. ७३) धर्मिमात्रग्राहिनर्विकल्पकनिरासो न युक्तः ; सामान्यविशेषसर्वधर्मग्रहणप्राग्भाविनः इदं किञ्चिदिति प्रत्यक्षस्यापलापायोगादिति—तत्र—अत्रापोदमिति देशकालसम्बन्धतद्वत्त्वाकारोल्लेखेन धर्मिमात्रमानात् ।

धर्मिग्राहकसामग्र्यातिरिक्तस्य तद्वत्संस्थानादिग्राहकतया सम्पादनीयस्य कस्यचिद्भावेन संस्थानामाने मानाभावाच्च । प्रतिवस्तुदर्शनप्राग्भाविमवदुक्तसन्मात्रग्राहि निर्विकल्पकसाक्षात्कारेण निध्यानानन्तरभाविनेवाविद्यानिवृत्तेरावश्यकत्वेन तदा तदा जीवस्य मुक्तत्वापत्तेश्च ।

यदपि—सुप्तोत्थितस्य अहम्, इदम् इत्येवं विशेषग्रहणात् प्राक् क्षणयोऽनुभवः स निर्विकल्पक इति—तत्र—तत्रैव प्रमाणानावात् । समनन्तरमेव भवता 'सन्मात्रग्राहि'ति उक्तिरौपचारिकी, तथा निर्विशेषं ब्रह्म निर्विकल्पकप्रत्यक्षेण गृह्यत इत्युक्तिरप्यौपचारिकी' इति वक्ष्यमाणत्वेन 'सन्मात्रग्राहि' संप्रोक्तं प्रत्यक्षं निर्विकल्पकम्' इति प्रतिज्ञानस्य पराहतत्वाच्च । श्रुत्येकसमधिगम्यत्वं वदतैव प्रत्यक्षग्राह्यत्वमप्युच्यत इतीदमपि विचित्रम् । एवं (७३) 'प्राथमिकज्ञाने कोऽपि धर्मो न भासते । यत्र ज्ञातृज्ञेयोरपि

ज्ञानात्पार्थक्येन न प्रतीतिः तद्रूपं हि तत् इति वचनम्, (७४) ज्ञातु-  
ज्ञेयसाहितम् .... इदं किञ्चिदित्यादिकं लौकिकं निर्विकल्पकादिकं प्रत्यक्ष-  
मित्युत्तरवाक्येन व्याहृतम् । न चेदं लौकिकं त्वन्मते निर्विकल्पकशब्द-  
वाच्यं भवितुमर्हति ।

तर्हि निर्विकल्पकं सविकल्पमिति लोकव्यवहारः किञ्चिन्वचन इति  
चेत्—विविधः कल्पो विकल्पः, अनेकः प्रकारः । तथा चानुवृत्ति-  
द्विजद्विविधप्रकारग्राहि सविकल्पकम् ; अतथाविधं किञ्चित्प्रकारावगाहने  
ऽप्यनुवृत्त्यग्राहि निर्विकल्पकम् । गवादिषु प्रथमपिण्डग्रहणे संस्थानस्यानु-  
वृत्ताकारता न प्रतीयते, द्वितीयादिग्रहणेषु तु तदेवेदं संस्थानमिति अनु-  
वृत्तिधर्माविशिष्टत्वं प्रतीयत इति द्वैविध्यम् । किं चानुवृत्तिर्हि पूर्वोत्तर-  
देशकालसम्बन्धः तत्र विभिन्नदेशादिरूपविविधकल्पग्रहणे सविकल्पता ;  
अन्यथा निर्विकल्पता । तथा च धर्मिणि वा तद्गतसंस्थानादौ वा पूर्व-  
गृहीतदेशकालतद्विज्ञदेशकालसम्बन्धग्रहणे सविकल्पत्वमेव । ननु यस्य  
प्रथमप्रतीतिजन्यः संस्कारो नष्टः तस्य द्वितीयप्रतीतावापि अनुवृत्त्यग्रहणात्  
निर्विकल्पकत्वापत्तिरिति चेत्—इष्टापत्तिः प्राच्यैराचार्यैरेव ह्येवं निष्कर्षः कृतः—  
'सप्रत्यक्षमर्थं प्रत्यक्षं सविकल्पकम्, तद्रहितं प्रत्यक्षं निर्विकल्पकम्' (न्या. प)  
इति । एतदुक्तं भवति—संस्कारोद्धोधासहकृतेन्द्रियजन्यं ज्ञानं निर्विक-  
ल्पकम्, तत्सहकृततज्जन्यं ज्ञानं सविकल्पकमिति । एतेन—प्राथमिकग्रहण-  
मेव सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्त्या सर्वविषयकं सविकल्पकं स्यादिति—निर-  
स्तम् ; तस्य संस्कारोद्धोषजन्यत्वमावात् । सामान्यलक्षणाप्रत्यासत्तेरेवा-  
नङ्गीकाराच्च । न च विकल्पशब्दस्यानुवृत्तिरूपविशेषे सङ्कोचे प्रमाणाभाव  
इति शङ्क्यम् ; निर्विकल्पशब्दात् सामान्यतः सर्वविषयाऽपि विकल्परहित्य-  
स्य प्रतीयमानत्वेन तद्विहाय विषयविषया राहित्यपरतया सङ्कोचो भवतः  
कृतः ? सन्मात्रग्राहित्वान्तःकरणवृत्तित्वसविकल्पकमिन्नत्वाद्यनेकधर्मसद्भावात्



विषयविधयेति सङ्कोच इति चेत् इन्द्रियसन्निकर्षजन्यप्राथमिकज्ञानस्यैव निर्विकल्पत्वात् अनुभवानुरोधेन नानाधर्मग्राहित्वस्यापि तत्र सत्त्वेनानुवृत्तिरूपविषयसङ्कोचोऽपि नायुक्त इति विमृश्यताम् । अपि च विषयविधया विकल्परहित्यमपि दुर्भणम् ; ज्ञानस्य स्वयंप्रकाशतया ज्ञेयज्ञानोभयभासकत्वस्यावश्यकत्वात् । ज्ञानस्य त्रिपुटीषट्कतया ज्ञातृमानमपि तदाऽऽवश्यकम् । न च ब्रह्मैव निर्विकल्पकशब्देनोच्यते , न वृत्तिज्ञानमिति सुवचम् ; भवदुक्तिविरोधात् । लौकिकनिर्विकल्पकस्यापि कस्यचिदुक्तत्वात् । वृत्तिज्ञानविशेष एव निर्विकल्पकशब्दप्रयोगस्य सर्वसम्मतत्वाच्च । अन्यथा अस्माभिरुत्पत्तिविनाशयोगिज्ञानविशेष एव नैयायिकोक्तविलक्षणनिर्विकल्पकत्वनिषेधस्य अन्यादृशानिर्विकल्पकत्वस्थापनस्य च क्रियमाणतया भवतातन्निषेधविधानस्य वैयर्थ्याच्च । ननु न वैयर्थ्यम् । अन्यादृशप्रत्यक्षं भवद्भिः निर्विकल्पकत्वं स्वकपोलकल्पितम् । तद्विलक्षणं तु निर्विकल्पकपदवाच्यमस्तीति चेत्—तदेव किमिन्द्रियजन्यज्ञानं ब्रह्म वेति पृच्छामः । नाथ ; तस्यासदुक्तातिरिक्तस्य निर्विकल्पकस्य दुर्वचत्वस्योक्तत्वात् । नान्त्यः ; वृत्तिज्ञान एव निर्विकल्पकत्वस्य शास्त्रकृतसम्मतत्वात् । ब्रह्मणि निर्विकल्पकत्वं कीदृशमिति चान्यत्र विवेचयिष्यते ।

यस्तु—(पु. ७४) अनुमानमपि सविशेषविषयमेवेत्येतन्निरासायोक्तं यो यो विशेषः स सामान्यप्रकृतिक इत्यनुमानं निर्विशेषविषयमिति—तन्न—अयं सामान्यप्रकृतिक इत्यनुमितेर्निर्विशेषविषयकत्वासिद्धेः । सामान्यत्वे निर्विशेषत्वमिति निर्वन्वामावात् । मृदादौ सामान्ये निर्विशेषत्वाददर्शनाच्च । अनुमितेस्तदौपयिकस्य सामान्यमुख्यत्वासिद्धान्तस्य च पक्षसाध्यसम्बन्धाधवगाहिनः कथमपि निर्विशेषविषयकत्वायोगाच्च । अत्र विधेयं निर्विशेषवास्त्वित्यपि न भवति ; तस्यान्यत्र दृष्टान्ते प्रागसिद्धत्वेन व्यासग्रहणेन विधेयत्वायोगात् । तस्य विधेयत्वेऽपि पक्षसम्बन्धादेरवर्जनीयत्वेन निर्विशेषविष-

यकत्वस्यानुमाने दुर्बलत्वाच्च । न च सर्वोऽयं विशेषः न स्वभावविशेषः ; अपि तु अभाव एवेति वाच्यम् ; अभावत्वेऽपि स्रो भावः धर्मः स्वभाव इति स्वधर्मत्वानपायात् । अभावस्य धर्मत्वं च वक्ष्यते ।

यस्तु—भेदो दुर्निरूप इत्यत्र भाष्यगताः पूर्वपक्षसुक्तीस्तथैव स्वभाववदनुय आस्त्विति भवदङ्गीकारः—स उपरितनसिद्धान्तसूक्तिवलेन भेदस्य सुनिरूपत्वसिद्ध्या न प्रमाणानुरोधीति किं तेन । यस्तु—[पु. ७५] 'न हि प्रतिभासे परमार्थसद्वस्तुनोऽपेक्षा ; शुक्तिरजताद्यवमासानुपपत्तेरिति—तन्न—रूप्यस्यापि कचित्प्रसिद्धस्यैव प्रतिभासनात् भेदस्य कचिदवश्यस्यार्थकार्यत्वापत्तेः । अनिर्वचनीयस्य चाप्रामाणिकत्वात् । एवं अपरमार्थस्यापि प्रतिभाससम्भवात् ब्रह्मापि मिथ्येति स्यात् । अवाध्यत्वात्परमार्थमिति चेत्—तद्भेदेऽपि तुल्यम् ।

यस्तु—यः स्वसम्बन्धादर्थान्तरे यादृशव्यवहारहेतुः सः स्वस्मिन्नपि तादृशव्यवहारहेतुः । यथा रूपादिः स्वाश्रये स्वस्मिंश्च चाक्षुष इति व्यवहारहेतुः ; तथा ज्ञानमपि स्वविषये स्वस्मिंश्च प्रकाशत इति व्यवहारहेतुरिति मायावाद्युक्तीत्या गोत्वरूपस्य भेदस्य गवि माहिषादिभ्यो भिन्न इति व्यवहारहेतोः स्वस्मिन्नपि तद्व्यवहारहेतुत्वं भवितुमर्हतीत्यर्थदूषणायोक्तम्—यथा रूपादिः स्वाश्रये रूपवानिति व्यवहारं जनयन्नपि स्वस्मिन् तद्व्यवहारं न जनयति ; यथा च ज्ञानं स्वाश्रये ज्ञातृत्वव्यवहारं जनयदपि न स्वस्मिन् तद्व्यवहारं जनयति , तथा भेदोऽपि स्वाश्रये भिन्नव्यवहारहेतुरपि न स्वस्मिंस्तथेति—तावता किं कृतं भवति ? भवदीयानुमानमेव हि भवता दूषितं भवति ; रूपाद्याश्रये रूपादिमव्यवहारहेतुस्वरूपहेत्वाक्रान्ते रूपादावुक्तसाध्याभावेन व्यभिचारस्यैव वर्णितत्वात् । अथोच्येत—'यः स्वसम्बन्धादर्थान्तरे यद्व्यवहारहेतु'रिति वीप्सा न विवक्षिता । किं तु यस्स्वसम्बन्धादर्थान्तरे किञ्चिद्व्यवहारहेतुः, सः स्वस्मिन्नपि तादृशव्यवहारहेतुरिति व्याप्तिस्व-

रूपम् । तथा च चाक्षुषत्वादिव्यवहारजनकत्वान्न व्यभिचारः । यद्वेतुत्वं प्रसिद्धम्, तदादायान्व्यभिचारोपपादनादिति— तर्हि भेदात्मके हेतावपि भिन्नामिति व्यवहारस्य प्रसिद्धत्वात्, रूपादिस्थले रूपवत्त्वव्यवहारस्वादृशना-  
त्परित्यागेऽपि अत्र भिन्नव्यवहारग्रहणे बाधकाभावात्, अवश्यमेव स्वसम्ब-  
न्धाद्वि किञ्चिद्व्यवहारहेतुत्वरूपहेत्वाक्रान्ते गोत्वे भेदे साध्यस्य वक्तव्यत्वात्,  
अन्यथा व्यभिचारात्, स्वस्मिन्नापि भिन्नव्यवहारहेतुत्वं भाषितमप्रत्याख्येयम् ।  
तथा च यथा ज्ञानं स्वसम्बन्धाद्धटादौ तत्तदसाधारणधर्मविशिष्टतया व्यव-  
हारहेतुर्भवत्स्वस्मिन्नापि स्वासाधारणधर्मविशिष्टतया व्यवहारं स्वयमेव जनयति,  
तथा गवि यावद्वस्तुभेदः लोकप्रसिद्धः, तावत्प्रतियोगिकभेदव्यवहारहेतुः  
गोत्वं, स्वास्मिन् यावद्वस्तुभेदः प्रसिद्धः तावत्प्रतियोगिकभेदव्यवहारोऽपि स्व-  
यमेव हेतुरित्युक्तं भवति । काममिदं भवदीयानामनुमानं भवतैव दूष्य-  
ताम् । तथाऽपि न नः क्षतिः । वयं पुनः यत्नं विशिष्य प्रत्यक्षादिना बाधो  
नावधार्यते, तत्र परत्र स्वसम्बन्धवलात् किञ्चिद्व्यवहारहेतोर्वस्तुनः स्वस्मिन्  
तादृशव्यवहारविषये इतरानपेक्षत्वं लाघववशादाद्रियामहे । तत्र च सम्भा-  
वित्वप्रदर्शनाय परं संवेदनं रूपादि च निदर्शयाम इति सिद्धं नस्समीहि-  
तमिति ।

न च भिन्नो नाम भेदवान्, तत्र घटत्वस्य पटभेदरूपतया तद्वत्त्वा-  
सम्भवात् घटत्वं पटभिन्नामिति कथं व्यवहार इति शङ्क्यम् ; अभावाधि-  
करणकाभावस्याधिकरणस्वरूपत्वेऽपि यथा घटाभावः पटाभाववानिति व्यव-  
हारः तद्वदुपपत्तेः । ब्रह्मणस्सधर्मत्वभीरुणा च भवता अनृतजडपरीच्छिन्न-  
व्यावृत्तेर्ब्रह्मात्मकत्वाङ्गीकारात् अनृतजडपरीच्छिन्नव्यावृत्तं ब्रह्मेति कथं व्यव-  
हारः ? व्यावृत्तं हि नाम व्यावृत्तिमत् । न च तदेव तद्वदिति । किं च  
भेदश्चेन्नाङ्गीक्रियते, अनृतजडपरीच्छिन्नात्मकमेव ब्रह्म स्यात् ; न तद्व्यावृत्तम् ।  
व्यावृत्तिर्हि भेद एव ; स च दुर्निरूपः । अतः पदार्थान्तराणामिव भेद-

स्यापि व्यावहारिकसत्यत्वावश्यमावात् अन्येषामिवास्यापि व्यावहारिकप्रमाण-  
निरूप्यत्वमक्षतामिति किमित्यस्य विशिष्यदुर्निरूपत्वसमर्थनप्रयासः ? अथ  
सर्वस्यैव पदार्थस्य भेदशब्दवाच्यतां स्वीकृत्य भेददुर्निरूपत्वकथनेन सर्वस्या-  
निर्वचनीयतया दुर्निरूपत्वमेव कथ्यत इति चेत्—न भेदत्वेन दुर्निरूपत्वेऽपि  
घटत्वादिना सुनिरूपत्वात् । अन्यथा वर्णाश्रमधर्माधिर्मादिसर्वदुर्निरू-  
पत्वकल्पनया जगदेवान्धतमसे निमज्जितं भवतीति अनर्थो निरन्तः ।

यस्तु—संस्थानमेव जातिरिति सूक्तिखण्डनं संस्थानं प्रतिव्यक्ति-  
मित्रं, जातिश्च सर्वत्र स्थितैकेति—तत् भाषितानामनुभवोपपत्तीनामपरामर्श-  
मूलमिति न किञ्चिदिह वक्तव्यमस्ति । कथं च भवान् भेदस्य दुर्निरूप-  
त्वमातिष्ठमानः जातिसंस्थानयोर्भेदं समर्थयते । किञ्च भवन्मते 'प्रतिज्ञा-  
हानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः', 'असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः' इति सूत्रतः ब्रह्मा-  
तिरिक्तस्य सर्वस्य ब्रह्मकार्यतयाः ब्रह्ममात्रनित्यतायाश्च सिद्धत्वेन नैयायिक-  
वन्नित्यजात्यङ्गीकारासम्भवात् कथं जातेरेकत्वमिति । सूक्ष्मशोधने च भ-  
वन्मतेऽपि संस्थानमेव जातिरिति किमनेन संरम्भेण ।

घटत्वजातेः पटभेदस्य चैक्ये घटोऽयं न पट इति प्रयोगानुपपत्तिः ।  
पौनरुक्त्यादिति—यद्दूषणम्—तत्र पृच्छामः—घट इत्यस्मात् घटत्वं स्वरूपतो  
भासते । 'न पट' इत्यतश्च तदेव प्रतियोग्युपरागेण भासत इति प्रतीत्यंश-  
वैलक्षण्यं तावत् दुरपह्वम् ।

एवमपि पौनरुक्त्यमिति शङ्का चेत्—तत्र किं घट इति मास्तिवत्या-  
शयः, आहो 'न पट' इति । नाद्यः ; कुड्यादौ पटभेददर्शनेन पटभेदस्य  
कुड्यत्वादिसंस्थानात्मकताया अपि सत्त्वेन तद्यावर्तनार्थत्वाद्धटशब्दस्य ।  
नान्त्यः ; घट इत्यत्र घटत्वस्य पटकुड्यादिवहुपदार्थभेदात्मकतया प्रकृत्यपे-  
क्षितविशेषनिर्धारणार्थत्वान्न पट इति व्यवहारस्य । यस्मादयं पटकुड्यादि-  
सर्वभेदात्मकसंस्थानवान्, अतः पटभेदवानिति न पटबुद्धिप्रसक्तिरिति यो-

घनाय ह्येवं व्यवहारः । तथा च सर्वरक्षक ईश्वरो मद्रक्षक इति व्यवहार इव न पौनरुक्त्यप्रसक्तिः ।

यच्च (पु. ७६.) 'भेदग्रहणेनैव ह्यभेदनिवृत्तिः' इति सुक्त्यर्थं यथा-  
वदनवबुद्धय विजृम्भितम् । गोत्वं भेदश्चेत्येकं तत्त्वम् । अभेदनिवृत्तिस्तु  
ततः पृथगिति विशिष्टाद्वैतमतम् । यस्मादभेदनिवृत्तिः भेदग्रहजन्या नि-  
र्दिष्टा, न तु भेदरूपा । तथा च भेदामावाभावान्मिकाया अभेदनिवृत्तेः  
भेदरूपत्वं प्रसिद्धमुपेक्ष्य गोत्वस्य भेदस्य चाप्रसिद्धमैक्यं समर्थ्यत इति को  
ऽयं पन्था इति—तत्, तस्याः सुक्तेः वास्तवार्थे विज्ञाते न स्यास्यति । न  
स्वस्वित्थं कश्चित् ब्रूयात्, गावि महिषाभेदः कश्चिदस्ति ; तस्य च भेद-  
ग्रहणानन्तरं निवृत्तिर्भवति' इति । अतः अभेदनिवृत्तेरसङ्गतत्वात् अभेदधी-  
निवृत्तिरेव इहाभेदनिवृत्तिशब्दार्थः । इदमपि तत्रैव भाषितम् । 'गोत्वादौ  
गृहीते सकलेतरसनातीयबुद्धिव्यवहारयोर्निवृत्तेः' इति । अतश्चाभेदबु-  
द्धिनिवृत्तिरेव भेदग्रहणजन्याभेदनिवृत्तिः । भेदामावाभावरूपा तु भेद एव ,  
संस्थानमवेति न तस्याः पार्थक्यमस्मादिष्टम् । गोत्वस्य महिषभेदस्य चैक्य-  
मपि महिषाभेदधीव्यवहारनिवर्तकत्वस्य गोत्व एव दर्शनात्, अत्रैवोपपाद्यत  
इति न किञ्चिदप्रसिद्धमुच्यते अतो व्याख्यानपूर्वापरसुक्त्याद्यपरामर्शमूल-  
मीदृशं साहसवचनमिति ।

यदपि—जातः प्रतियोग्यनपेक्षत्वात् भेदस्य च प्रतियोगिसापेक्षत्वा-  
न्मिथो भेद एव । न च देवदत्तस्य स्वरूपतः प्रतियोग्यनपेक्षत्वेऽपि पिते-  
त्युक्तौ पुत्रात्मकप्रतिसम्बन्धपेक्षत्वबहुपपत्तिरिति वाच्यम् ; वैषम्यात् । तत्र  
हि देवदत्तत्वं, पितृत्वमित्युपाध्योर्भेदः । तत्र पितृत्वरूपोपाधिः तत्सापेक्षः ।  
न चेह घटत्वस्य भेदस्य च तथा भेद इष्ट इति—तत्रोच्यते—भेदोऽपि  
प्रतियोगिनिरपेक्षोऽस्त्येव अस्मन्मते घटत्वभेदयोरेकत्वेन घटत्वग्रहणस्य घट इति  
व्यवहारस्य च भेदग्रहणव्यवहाररूपतया तत्र प्रतियोगिनिरपेक्षत्वदर्शनात् ।



भेदशब्देन व्यवहारे प्रतियोगिसापेक्षत्वमस्तीति चेत्—अतः किम् ? यथा हि स्त्रिया एकत्वेऽपि स्त्रीत्वेऽपि च तद्वाचकदारशब्दकल्लशब्दादेर्भेदात् बहु-  
वचनपुंसकादिसापेक्षता , न त्वन्यथा ; तथा घटत्वभेदयोरैक्येऽपि भेद-  
शब्दस्य घटत्वशब्दापेक्षया भिन्नत्वात् तस्य प्रतियोगिनिर्देशसापेक्षतेति ।  
अतः सापेक्षत्वनिरपेक्षत्वयोः शब्दभेदनिवन्धनतयाऽर्थभेदकत्वायोगात्  
न वस्तुभेद इति । सर्वमिदं श्रीभाष्यतद्याख्यादौ स्पष्टम् ।

यदापि—घटत्वजातिरूपभेदं प्रति घटत्वानवच्छिन्नपटादिमात्रस्य  
प्रतियोगित्वे एकस्मिन् घटे घटान्तरभेदप्रतीतिः न स्यादिति—तदपि न—  
जातिभेदयोर्भेदपक्षेऽपि प्रतियोग्यवृत्तिधर्मस्यैव नार्थनिरूपितानुयोगितावच्छे-  
दकतया घटत्वस्य पटादिभेदानुयोगितावच्छेदकत्वमेव भवितुमर्हति ; न  
घटान्तरभेदानुयोगितावच्छेदकत्वम् ; प्रतियोगिन्यपि घटत्वस्य वृत्तेः । अतः  
कथं एकत्र घटे घटान्तरभेदप्रतीतिरिति प्रश्नस्य तुल्यत्वात् । यदि तु  
एतद्वटः तद्वटो न इत्येव घटे घटान्तरभेदप्रतीत्याकार इति तत्र एतद्व-  
टत्वमेवानुयोगितावच्छेदकम् , न तु सामान्यतो घटत्वमित्युच्यते—तर्क्ष-  
स्मन्तेऽपि तद्धर्मरूपभेदस्य तदनवच्छिन्नं सर्वं प्रतियोगीत्यङ्गीकारात्  
तद्धर्मपदेन घटत्वसामान्यग्रहणे पटादेरेव प्रतियोगित्वम् ; तद्धर्मपदेन  
तद्वटत्वरूपसंस्थानविशेषग्रहणे च घटान्तरस्यापि प्रतियोगित्वमिति न कश्चि-  
द्दोष इति ।

सुग्रहानेकसद्रूपघटादिग्राहिका धियः ।

घटाऽस्तीत्यादयो नैव सन्मात्रब्रह्मगोचराः ॥

यदापि—सर्वप्रत्यक्षाणां सन्मात्रावगाहित्वस्वीकारं बहुविधभेदप्रत्य-  
क्षतद्व्यवहार-अगृहीतग्रहण-अन्धवाधिरादिव्यवस्था- प्रत्यक्षकरणेन्द्रियभेदव्य-  
वस्थादिसर्वापहवप्रपञ्च इति स्वमतोपरि माषितं दूषणं परिजहर्षितोच्यते—

अलौकिकप्रत्यक्षस्यैव सन्मात्रग्राहित्वं असदभिमतम् , लौकिकं तु विशिष्टविषयकमेवेति—तदतिस्ववीयः । एवं सति लौकिकप्रत्यक्षनिर्विकल्पकत्वनिरासस्यास्मत्कृतस्य व्यर्थमेव हि भवता खण्डनार्थं प्रयस्यते । अथ सन्मात्रग्राहित्वस्य लौकिकप्रत्यक्षेऽभावेऽपि लौकिकनिर्विकल्पकमङ्गीक्रियत एवेति चेत्—तन्न—लौकिकं हि भ्रमात्मकं अध्यासविषयकम् । न च अमे काप्यधिष्ठानग्रहणं विनाऽध्यस्तग्रहणमात्रं आनुभविकम् । अत आरोप्यतदधिष्ठानयोर्भूयोर्ग्रहणस्यावर्जनीयतया एकमात्रग्राहित्वाभावेन कथं लौकिकस्य निर्विकल्पकतेति । न चालौकिके प्रत्यक्षे किञ्चित्प्रमाणमस्ति । यद्यलौकिकमेव सन्मात्रग्राहि, किमिति घटोऽस्ति पटोऽस्तीत्यादिप्रतीतिं लौकिकीं गृहीत्वा भवदीयैः सन्मात्रग्राहित्वं समर्थितमिति स्वमतमेव प्राक् सम्यग्बिभृशुर्भवान् । यदि पुनः अविद्याकल्पितत्वब्रह्मज्ञानबाध्यत्वाचिन्तया सदसदनिर्वचनीयतास्वीकोरेऽपि सर्वत्र व्यावहारिकसत्यत्ववादिनां सर्वात्मना भेददुर्निरूपत्वप्रत्यक्षसन्मात्रग्राहित्वादिस्यापनप्रयासो जगदपलापिधौदवासनाविजृम्भित इति विभाव्य लौकिकप्रत्यक्षसामान्यस्य सन्मात्रग्राहित्वाभावं स्वीकृत्य भवदीयोक्तमुपक्षितुमिच्छसि—तर्हि यथाकाममन्यथेयः ; किं नस्तेन ।

यत्तु—(पु. ७७)निर्विशेषसन्मात्रस्य प्रत्यक्षग्राह्यत्वेऽपि न शास्त्रस्य प्राप्तानुवादरूपत्वम् ; यतस्तादृशप्रत्यक्षात् प्राक् अज्ञातमेव शास्त्रेण बोद्धव्यत इति—तन्न ; (७३)भवदुक्तरीत्या सुतोऽस्थितस्य प्राथमिकक्षणिकानुभवस्य तथाविधस्य तदा तदा जायमानत्वेन ततः प्राक् शास्त्रस्याप्रवृत्तत्वात् । किञ्च तादृशप्रत्यक्षादित्यस्य कोऽर्थः ? किं लौकिकादिति, आहो अलौकिकादिति ? नाद्यः ; लौकिकस्य सन्मात्रग्राहित्वं नास्तीति प्रागुक्तत्वात् । नान्त्यः ; अलौकिकनिर्विकल्पकप्रत्यक्षमिति किं ब्रह्मैवोच्यते , उत तदज्ञानम् ? नाद्यः ; तस्य नित्यत्वेन तादृशज्ञानात् प्रागिति प्राग्भावकथनासङ्गतेः । नान्त्यः , तादृशज्ञानजनकसामग्र्यभावात् । शास्त्रजन्यज्ञानार्थानुधानसाहितं तत्त्वमस्यादि-

वाक्यमेवेति चेत्—तस्य प्रत्यक्षज्ञानजनकत्वं न भवतीति प्रागेवाभ्यधाम ।  
अङ्गीकोरेऽपि ब्रह्मणः प्रमेयभावः दुष्पारहरः । स्वप्रकाशत्व-द्वृष्टणः ज्ञाना-  
न्तरग्रहत्वमेव नेति चेत्—तर्हि सन्मात्रग्राहि अलौकिकं निर्विकल्पक-  
मिति न युक्तम् । तस्य सन्मात्रग्राहित्वमौपचारिकमिति चेत्—तर्हि किं तदेकं  
ज्ञानं जातं सदापि सन्मात्रं न विषयो करोति, किं वा ज्ञानमेव न जातम् ।  
किन्तु ब्रह्मैव ज्ञानमिति । नाथः ; निर्विषयज्ञानानभ्युपगमात् । अतस्त्व-  
ज्ञानोदय मोक्षप्रसङ्गाच्च । नान्यः ; तादृशज्ञानात् प्रागिति निर्देशासम्भवस्यो-  
क्तत्वात् । अत एव श्रुत्येकसमाधिगम्यं ब्रह्मेत्यप्यसङ्गतम् ; जीवब्रह्मणो-  
रेकत्वाद्वृष्टणश्च स्वप्रकाशत्वात् शास्त्रस्यानुवादकत्वमेवेति च कथं प्रमाणता ?  
ब्रह्मणः स्वप्रकाशत्वेऽपि अगृह्यताकारप्रमितये शास्त्रमिति चेत् सिद्धम् तर्हि  
ब्रह्मणः सविशेषत्वम् ॥

यस्तु—‘अगदपरमार्थः व्यावर्तमानत्वात्’ इत्यनुमानविचारेऽभिहितम्—  
‘न बौद्धमतं सर्वापारमार्थ्यं युक्तम् ; पारमार्थ्यरूपप्रतियोग्यप्रसिद्ध्या अमा-  
वाप्रसिद्ध्यापत्तेः । न च विशिष्टाद्वैतिमतं सर्वपारमार्थ्यं युक्तम् ; पार-  
मार्थ्यस्वरूपशोधने सति तदसम्भवादिति—तत्र ब्रूमः । बौद्धमते पारमा-  
र्थ्यरूपप्रतियोग्यप्रसिद्धिवत्त्वन्मतेऽपि द्वैतरूपप्रतियोग्यप्रसिद्ध्याऽद्वैतानुपप-  
त्तिः । आरोपितं द्वैतं प्रसिद्धमिति चेत्—आरोपितं पारमार्थ्यं बौद्धस्यापि  
प्रसिद्धम् । सर्वं हि परमार्थत्वारोपणैव दृश्यते ; न पुनः प्रथमत एवापर-  
मार्थत्वेन । कुत्र वस्तुतः स्थितं पारमार्थ्यमन्तरोप्यत इति चेत् कुत्र वस्तुतः  
स्थितं द्वैतं अन्तरोप्यत इति त्वन्मतेऽपि तुल्यम् । उत्तरोत्तरारोपे पूर्व-  
पूर्वारोपस्यैव प्रयोजकतया अनादिद्वैतप्रसिद्धिरिति चेदिदमपि तुल्यम् ।  
तस्मात्पारमार्थ्यस्यैव द्वैतस्यापि सत्यत्वमवर्जनीयम् ।

न चास्मन्मते पारमार्थ्यं दुर्वचम् । त्वन्मते ब्रह्मणि निरुच्यमानस्यैव  
तस्यास्माभिः सर्वत्र स्वीकारात् । अविनाशित्वं पारमार्थ्यं ब्रह्मणि स्वी-

क्रियत इति चेत्—तर्हि जगत्यपारमार्थ्यसाधनेन विनाशित्वमेवोक्तं भवति ,  
 न मिथ्यात्वम् ॥ अप्रतीयमानत्वं पारमार्थ्यमिति चेत् तन्निषेधाज्जगति प्रती-  
 यमानत्वेमेव साधितं स्यात् । ब्रह्मणोऽपारमार्थ्यप्रसङ्गश्च ; तस्यापि प्रती-  
 यमानत्वात् । अत एव हि प्रतीतिबाधाभ्यां मिथ्यात्वसिद्धिः ; न प्रतीति-  
 मात्रेण ; ब्रह्मणोऽपि मिथ्यात्वापत्तेरिति भवन्तः ॥ अवाधितत्वं पारमार्थ्य-  
 मिति चेत्—क इह बाधशब्दार्थः । निवृत्तिर्बाध इति चेत् तर्हि अवाधि-  
 तत्वं शुक्तिरूप्यादावप्यस्येव । न हि तत्र रूप्यं निवर्तते । अनिर्वचनी-  
 योत्पत्तेरस्माभिर्निरस्तमःनत्वात् स्मर्यमाणस्य च रूप्यस्य शुक्तिज्ञानेन स्वस्यला-  
 निवृत्त्यभावात् । तथा च जगदपि परमार्थभूतमेवेति ॥ ननु बाधो ज्ञान-  
 स्यैव, न वस्तुनः । बाधो नामाऽऽप्रामाण्यज्ञानाऽऽस्कन्दनम् । उत्तरेण  
 हि समीचीनज्ञानेन पूर्वज्ञाने अप्रामाण्यज्ञानमुत्पाद्यते । अतश्च बाध्य-  
 ज्ञानविषयत्वं मिथ्यात्वम् ; तदभावः पारमार्थ्यमिति चेत्—इदमस्मदिष्टमेव ।  
 इदं मिथ्यात्वं रज्जुसर्पज्ञाने नास्ति । किं तु सर्प एवेति सिद्धं सर्पज्ञा-  
 नस्य सत्यत्वं सर्पस्य मिथ्यात्वं चेति , कथं भवान् असन्मते सर्पज्ञानस्य  
 मिथ्यात्वमापादयति । एवं च यथार्थरूपातिवादिनामस्माकं मते रज्जुसर्प-  
 स्यापि सत्त्वेन , 'मिथ्यात्वस्यैवाप्रसिद्ध्या मिथ्यात्वाभावरूपपारमार्थ्यं दुर्वच'  
 मिति शङ्काऽपि नोत्तिष्ठति ; सर्पे बाध्यज्ञानविषयत्वरूपस्य मिथ्यात्वस्या-  
 क्षानत्वात् । न खलु केवलसत्त्वस्य मिथ्यात्वस्य च कश्चिद्विरोधः ; प्रति-  
 पन्नोपाधौ बाध्यज्ञानविषयत्वस्य देशान्तरे कालान्तरे वा सत्त्वस्य चाविरुद्ध-  
 त्वात् । न च वयं रज्जुसर्पं रज्जुदेशे स्वीकुर्मः । किन्तु रज्जुदर्शनं  
 विलस्यसर्पस्मृतिसंवलितमित्येव ब्रूमः । एवं च तद्देशकालसम्बन्धितया  
 व्यावर्तमानत्वस्य देशाद्यन्तरे सत्त्वस्य चाविरोधात् , 'कथं व्यावर्तमानत्वे  
 सत्त्वस्यातिसिद्धि'रिति आक्षेपोऽपास्तो वेदितव्यः । वस्तुतस्तु रज्जुसर्पादौ  
 बाधितत्वव्यवहारनिर्वाहानुसारेण निषेधबुद्धिर्देशकालयोर्यदुपलब्धं तस्य

तद्देशकालसम्बन्धितया नेत्युपलब्धिर्बाधः, तद्विषयत्वं बाधितत्वमित्येव भाष्यादौ स्पष्टमिति कथमिदं बाधितत्वं सर्पज्ञानस्य ? 'रज्जुमर्षादिषु तु तद्देशकालसम्बन्धितयैवाभावप्रतीतेरिति सूक्तौ ज्ञानस्य बाधितत्वमुक्तमिति त्वद्वचनं च विपरीतग्रहणमूलम् । अतः सर्पज्ञानसत्यत्वोक्तिर्भाष्ये न कथमपि विरुद्धयते । अतो यत्र यत्न प्रतीयते तत्र तत्र नेति बुद्धिविषयत्वरूपं मिथ्यात्वं न कस्यापीति कचित्सद्भावमात्रेण पारमार्थ्यं जगतोऽक्षतमेव ॥

यत्तु—(पु. ७९) कथं रज्जुज्ञानसर्पज्ञानयोर्विरोधः ; बुद्धीनां सालम्बनत्वमात्रनियमेन विषयास्तित्वमनावश्यकमिति विशिष्टाद्वैतिमतादिति— तत्र—ज्ञानानां स्वतः प्रामाण्येन विषयास्तित्वस्य उत्सर्गसिद्धस्य त्यागायोगात् । क्वचित्तु बाधकज्ञानोन्मेषे बुद्धेरसदालम्बनत्वमपि सम्भाव्यत इति ब्रूमः । इदमप्यसत्त्वं न सर्वात्मना । असत्स्यातेरस्वाकारात् । किं तु देशकालविशेष एवेति । किञ्च त्वन्मतेऽपि बुद्धेः सालम्बनत्वमात्रनियम एव ; न तु विषयास्तित्वनिर्बन्धः ; शशशृङ्गादिशब्दानां असद्विषयकबुद्धिजनकत्वस्यानेकत्र उक्तत्वात् । अपि च त्वन्मते कथं रज्जुज्ञानसर्पज्ञानयोर्विरोधः ; रज्जौ सर्पज्ञानस्यानिर्वचनीयसर्पविषयकत्वात्, नायं सर्पः रज्जुरेवेति रज्जुज्ञानस्य वास्तवसर्पाभावविषयकत्वाच्च विरोधाभावात् । न चानिर्वचनीयसर्पमात्र एवात्र विषय इति युक्तम् ; तस्यानिर्वचनीयसर्पसत्तादेशकालयोर्बाधासम्भवादिति ।

अथ को वास्तवघटरज्जुसर्पयोर्धिशेषः पूर्वोत्तरकालयोरभावस्य मध्ये प्रतीतेः । उत्तरकाले बाधस्य चाभयत्र तुल्यत्वात् इति चेत्—किं रज्जुसर्प इति कश्चिदस्ति पदार्थः ? यस्येदानीं विशेषोऽनुयुज्यत इति । अस्ति च विशेषः—रज्जुसर्पः 'प्रतीतिकालेऽपि नाम्नि'ति बाध्यते ; घटस्तु न तथा बाध्यत इति । तावता प्रतीतिकाले बाधाभावमात्रेण कथं घटादेः पारमार्थिकत्वमिति चेत्—इदमेव लोकप्रसिद्धं पारमार्थिकत्वम्—यत् यत्न यदा प्रती-



तं तस्य तन्न तदा नाभूदिति न प्रतीतिरिति । अतः पारमार्थिकत्वमक्ष-  
तमेव । कतिपयक्षणमात्रवर्तिबुद्बुदादीनामपि पारमार्थिकत्वमानुभविकं  
प्रामाणिकं चेति घटादिषु कः सन्देहः ? यदि तु सार्वकालिकसत्ताश्रयत्व-  
रूपं अत्यन्ताभावाप्रतियोगित्वरूपं वा पारमार्थिकत्वं पारिभाषिकं किञ्चित्स्वय-  
मुपवर्ण्य तद्घटादौ नास्तीत्युच्यते ? काममुच्यताम् । तथाऽपि घटादेर्वा-  
ध्यत्वाप्रसक्त्या मिथ्यात्वं दुर्वचमेव ।

यस्तु-घटादेः प्रतीतिकालेऽपि तत्त्वज्ञानिदृष्ट्या बाध्यत्वमस्त्येवेति-  
तत्र-तत्त्वज्ञानिनः ब्रह्ममात्रविषयकज्ञाने सत्यपि तावता घटादेर्बाध्यत्वासम्भ-  
वात् । न हि पटैकमनस्कस्य पटज्ञानं घटाविषयकमित्येतावता घटस्य  
बाधोऽपि भवति । किन्तु स्थितस्यापि तस्याग्रहणमात्रम् । न च ब्रह्मण  
एव घटादिसर्वजगद्धेरूपतया ब्रह्मज्ञानेन तद्बाध इति वाच्यम्-ब्रह्मणः तद्वे-  
दरूपत्वेऽपि हि तद्वेदज्ञानमात्रं स्यात् । तावताऽपि न तद्बाधः । न हि  
अत्र पटभेद इति ग्रहणमात्रेण सर्वथा पटो बाध्यते । अथ ब्रह्मणः घटा-  
दिसर्वात्यन्ताभावरूपतया तज्ज्ञाने घटादेर्बाध इति चेत्-ब्रह्मणो घटाद्यत्यन्ता-  
भावरूपत्वं कीदृशप्रतीतिसिद्धम् । अद्वितीयत्वादिश्रुत्या ब्रह्मणि सर्वात्य-  
न्ताभावेऽवगते तस्य चात्यन्ताभावस्याधिकरणरूपत्वाङ्गीकारात् तत्सिद्धमिति  
चेत्-तर्हि तद्वलात् ब्रह्मणि घटाद्यभावग्रहणेऽपि प्रतीतस्य घटादेरन्यन्न स-  
द्भावस्य स्वतन्त्रत्वस्य वा कल्पनसम्भवेन बाधो न युज्यते । यदि च  
ब्रह्मणि घटाद्यभावो धर्मः ; तर्हि तत्त्वज्ञानं न निर्विशेषविषयकम्, धर्मिधर्म-  
तत्प्रतियोग्यादिग्राहकत्वात् । यदि ब्रह्मैव सः ; तदा स्वयंप्रकाशेन ब्रह्मणैव  
घटादिवुद्बयो निरसनीया इति न कदाप्यात्मानं कथमपि लभेरन्निति ।

यस्तु-रज्जुसर्पस्य सर्पस्वरूपेणासत्त्वात् रज्जुसत्तातिरिक्तसत्ताक-  
त्वाभावात् बाध्यत्वमिति-तन्न-रज्जुसर्पस्याप्यनिर्वचनीयस्य त्वन्मतेऽनिर्व-  
चनीयसर्पस्वरूपेण सत्त्वात् । वास्तवसर्पस्वरूपेणासत्त्वमिति चेत्-अस्तु ;

एवमपि रज्जुगतव्यावहारिकसत्तातिरिक्तप्रातिभासिकसत्ताकत्वात् तस्य कथ-  
मतिरिक्तसत्ताकत्वाभावः? अतः 'सर्पस्य सत्ता हि रज्जुसत्तैव नान्ये'ति त्वदु-  
क्तमसङ्गतम् । रज्जुसत्तातिरिक्तरज्जुसत्तासजातीयसत्ताकत्वाभावो विवक्षितः ।  
एवं च प्रातिभासिकसत्ताकत्वेऽपि एतत्तुल्यव्यावहारिकसत्ताकत्वाभावात्  
समन्वय इति चेत्—तर्हि व्यावहारिकसत्ताकाऽपि तत्र नास्त्येवेति तत्र  
रज्जुसत्तातिरिक्तेति विशेषणं व्यर्थम् । किञ्च कथमिदं ज्ञायते अतिरिक्ता  
तादृशी सत्ता नास्तीति? सर्पप्रतीतिकाले सत्ताद्वयस्याप्रतीयमानत्वादिति  
चेत्—तावता रज्जुसत्तातिरिक्तसत्ता नास्तीति न ज्ञायते; रज्ज्वाः तदा  
विशिष्य ज्ञानाभावात् । रज्ज्वां सर्पस्य बाध्यमानत्वात् अयमतिरिक्तसत्ता-  
कत्वाभावोऽवसीयत इति चेत् बाध्यत्वस्य ईदृशभावस्य च व्याप्तिरेव कुत्र  
दृष्टेति । तस्मादेवं व्याप्यदर्शनात् एतावदेव शक्यं वक्तुम् । 'यस्य वस्तुनो  
यत् नास्तीति प्रतीतिविषयत्वरूपं बाध्यमानत्वं तत्र तद्वस्त्वभाव' इति ।  
तथा च बाध्यत्वे वस्त्वभाव एव कारणम् ; न तु किञ्चित्सत्तातिरिक्तसत्ता-  
कत्वाभावः । वस्त्वभावश्च तत्र तदुत्पादकसामग्रीविरहप्रयुक्तः । अतो  
मृद्वत्सत्ताकाले घटाद्यभावस्याननुभवात् कथं घटादेर्बाध्यत्वोक्तिः? किञ्च  
मृत्सत्तातिरिक्ता घटसत्ता नास्ति चेत्, सर्वदा मृद्वशायां अयं घट इति  
व्यवहारापत्तिः । एवं विवेचकस्य मृत्सत्तातिरिक्तसत्ताकत्वाभावस्य घटे  
तत्सत्तादशायामपि बुद्ध्यमानतया 'नास्ति घट' इति बाधावतारापत्तिः घट-  
निवृत्त्यापत्तिश्च । तस्मादतिरिक्तसत्ताकत्वाभावो न कारणम् । अपि तूक्त-  
पूर्वमेवेति ।

यदपि—यत्तु केवलं विषयो बाध्यते, न प्रतीतिः—यथा रज्जुसर्पस्थले  
तत्र तस्यैवापरमार्थत्वं चेत्—यत्तु प्रतीत्या सह विषयो बाध्यते, यथा घटा-  
दौ; तत्र ब्रह्मज्ञानेन सर्वनिवर्तकेन घटादेः घटादिप्रतीतिरूपान्तःकरणपरि-  
णामस्य च बाधात्, तत्र तस्य परमार्थत्वं सुतरां न भवतीति—तदपि न—

अस्माभिर्विषयस्य सत्प्रतीतेश्च प्रमाणोपपत्तिविधुरमाविधिकत्वं नाङ्गीक्रियत  
इति घटादेर्वाध्यत्वप्रसङ्गेरेवाभावात् ।

यत्तु—(८०. पु.) अपरमार्थमेव किञ्चिद्वस्तु नास्ति चेत्—‘अनाशी  
परमार्थश्च (वि. २. १४. २४.) इत्यत्र परमार्थशब्दोक्त्या किं कृतं  
स्यादिति—तत्र ‘देशकालकर्मविशेषापेक्षया अस्तित्वनास्तित्वयोगिनि केवला-  
स्तिबुद्धिबोध्यत्वमपरमार्थ इत्युक्तम् । आत्मन एव केवलास्तिबुद्धिबोध्यत्व-  
मिति स परमार्थ इत्युक्तम्, इति श्रीमोप्यसुक्तिरेवोत्तरम् । एतदुक्तं भव-  
ति—वेदतदुपवृक्षणपुराणादिषु कचित् कचित् प्रपञ्चनास्तित्वात्मपारमार्थ्यप्रति-  
पादकान् नास्तिशब्दपरमार्थशब्दादीनापाततः पश्यन्तः केचित्, ‘अवाध्य-  
त्वं परमार्थत्वम् ; मिथ्यात्वमपरमार्थत्वम्, नास्तित्वमिति कृत्वा जगतो  
मिथ्यात्वं मन्येरन् । न तत् तत्त्वम् । किं तु सर्वत्र प्रमाणग्रन्थेषु अस्ति  
परमार्थादिशब्दाः अविनाशिपराः अपरमार्थनास्त्यादिशब्दाः विनाशि-  
सत्यभूतवस्तुपरा इति जगत् सत्यमेवेतीत्थं तत्त्वबोधनमेव ‘अनाशी परमा-  
र्थश्चे’ति परमार्थशब्दोक्त्या कृतं भवति । अत्रान्यथा सन्देहो न कार्यः,  
इति च तत्रैवाच्यते—‘अनाशी परमार्थश्च प्राज्ञैरभ्युपगम्यते । तस्तु नास्ति  
न सन्देहो नाशिद्रव्योपपादितमिति । तथा च सततैकरूपे वस्तुत्वं पर-  
मार्थत्वम् केवलास्तीत्याकारकप्रमितिर्विषयत्वम् ; अन्यत्र तु सततपरिणाम-  
शालिनि लोकयात्रानिर्वाहिका, नित्यत्वबुद्धिर्मान्तिरेव । अत्र केवलास्ति-  
त्वप्रमितिर्विषयत्वरूपस्य पारमार्थ्यस्याभावादिति केवलास्तित्वाकारेणापरमार्थ  
एवायं प्रपञ्च इति ।

एतेन—‘निषिद्धयमानस्यापरमार्थत्वं वदता परमार्थशब्दप्रवृत्तिनिमित्त-  
मेव न ज्ञायते’ इत्यप्यपास्तम् । अर्थत्वं वस्तुत्वम् । तत्र परमत्वं निर-  
वधिकातिशय-त्त्वमिति भवन्निरुक्त्यनुसारेण सार्वकालिकसत्ताश्रयत्वरूप-  
केवलास्तित्वं परमार्थत्वमिति सिद्धयति । तदस्माभिरप्यात्मन्येव स्वीक्रियते ।

प्रपञ्चे त्वनित्ये तदभावः कादाचित्कास्तित्वरूपमपारमार्थ्यमेव । परं तु त्वया त्वत्पूर्वैश्च त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपं निषिद्धञ्चमानस्त्वमपारमार्थ्यमिति स्वीकारात् तज्जगति नास्तीति बोधयितुं तत्प्रतिकोटिं पारमार्थ्यशब्देन विवक्षित्वा पारमार्थ्यं ब्रूमः । अतश्चापरमार्थ्यशब्दप्रवृत्तिनिमित्तस्य युष्माभिर्यथावदज्ञातत्वात् एवं वादप्रसक्तिरिति ।

एवं वस्तुतत्त्वविमर्शे च जगदपरमार्थो व्यावर्तमानत्वात् इत्यनुमानमामासितं भवति । तथा हि—किमिदं व्यावर्तमानत्वम् ? किं चेदमपारमार्थ्यम् ? यदि व्यावर्तमानत्वमभावप्रतियोगित्वं अपारमार्थ्यं च केवलास्तित्वाभावः, कादाचित्कास्तित्वम् ; तर्हि घटादौ सिद्धसाधनम् । यदि तु हेतुरभावप्रतियोगित्वं, साध्यं च बाध्यत्वम् ; तत्र किमिदं बाध्यत्वम् ? नास्तीति बुद्धिविषयत्वमिति चेत्—तदाऽपि सिद्धसाधनमेव । जगति यदा यच्चास्ति, तदा तस्य नास्तीति प्रतीयमानत्वात् । अभावप्रतियोगित्वाच्च । त्रैकालिकनिषेधविषयत्वं बाध्यत्वमिति चेत् तर्हि हेतुरभावप्रतियोगित्वं किं त्रैकालिकाभावप्रतियोगित्वरूपमभिसंहिनम् ; किं वा कादाचित्काभावप्रतियोगित्वरूपम् ; अथेऽसिद्धिः । अन्त्ये जगत्त्रैकालिकसत्तावत् कदाचित्सत्तावत्त्वात् ब्रह्मवदित्यनुमानेन त्वदुक्तसाध्यविपरीतमेव किं न सिद्धयेत् । न च शुक्तिरजतादौ व्यभिचारः प्रातिभासिकसत्ताभिन्नसत्ताया एव हेतुत्वात् ; तस्यापि पक्षत्वाद्धा । वस्तुतः प्रातिभासिकमसिद्धमेवेति न व्यभिचारप्रसक्तिः । एतेन त्रैकालिकाभावप्रतियोगित्वं साध्यम् ; सामान्यतः अभावप्रतियोगित्वं हेतुरित्यापि निरस्तम् । सत्प्रतिपक्षस्योक्तत्वात् । यदि त्रैकालिकसत्त्वरूपं साध्यं जगति बाधितमित्युच्यते । तर्हि त्रैकालिकनिषेधविषयत्वमपि बाधितमेव ; कदाचित् सत्त्वेन प्रमितत्वात् । तथा च व्यावर्तमानत्वं कालात्ययापदिष्टमिति । किञ्च व्यावर्तमानत्वं अत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं ब्रह्मण्यप्यस्तीति तत्र मिथ्यात्वस्यास्वीकारात् तेन मिथ्यात्वसाधने

व्यभिचारः ; ब्रह्मणि ब्रह्म नास्तीति प्रतीत्या ब्रह्मणोऽध्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वात् । भेदप्रतियोगित्वं व्यावर्तमानत्वमित्युक्तावपि परमार्थमिन्नत्वस्यैवापरमार्थपदार्थतया ब्रह्मणश्च परमार्थत्वेन भेदप्रतियोगित्वं दुर्बारमिति, अनेकान्त एवेत्यलमधिकेन ।

एवं सत्परमार्थः अनुवर्तमानत्वादित्यनुमानमपि सिद्धसाधनदोषदुष्टम् । आमासरूपं च ; सदिति गृहीतस्य धर्मिणोऽनुवर्तमानत्वाभावात् । यदि सत् ब्रह्म ; न तस्यानुवर्तमानत्वम् । घटः सन् पटः सन्नित्यादौ घटादिगतसत्ताविषयकत्वस्यैवाङ्गीकारात् । शास्त्रैकसमाधिगम्यस्य ब्रह्मणः तद्विषयत्वायोगात् । यदि सदिति घटादिकमेवोच्यते ; तस्याननुवर्तमानत्वं स्पष्टम् । एवं मृदादेर्दृष्टान्तत्वे साध्यसाधनवैकल्यमपि ; भवन्मते तत्र मिथ्यात्वव्यावर्तमानत्वयोरेव सत्त्वादित्यलम् ।

अविषयमविकारं चैकमाधारहीनं

चिदपि सदनुवृत्तं नानुभूत्याऽऽत्मनाऽपि ।

यदि बहुलवेद्याः प्रागभावादिरेवं

स्वपरमतिविभातास्त्वस्त्यनेकाः श्रितास्ताः ॥

यस्तु—अनुभूतिसद्विशेषयोः विषयविषयिभावेन भेदस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वात् अनुभूतेरेव सतीत्यपि निरस्तामिति सूक्तौ विशेषपदं व्यर्थम् ; सत्सामान्यस्यापि अनुभूतिविषयत्वादिति—तदाशया परेज्ञानात् । अत्र हि विशेषपदेन 'सतां भिन्नभिन्नत्वादनुवर्तमानत्वं नास्ति, व्यावर्तमानत्वमेव' इति सूच्यते । किं चास्मन्मते अनुभूतेरपि सत्त्वात् तद्यावृत्तये विशेषपदमिति न वैयर्थ्यम् ।

यदपि—अनुभूतेः सत्त्वाङ्गीकारेऽनुभूतिरेव सतीतीदं कुतः खण्ड्यत इति—तदपि हेयम् ; एवकारार्थस्यैव खण्डनात् । तथा च घटोऽस्ती-



त्यादिप्रतीतिविषयाणां सतां घटोऽनुभूयत इत्यादिप्रतीतिगोचराणामनुभूतीनां च नैक्यमिति ॥

यस्तु—लौकिकानुभूतीनां परप्रकाश्यत्वेऽपि सर्वानुभूत्यधिष्ठानभूतायाः ब्रह्मशब्दवाच्यायाः निर्विषयानुभूतेरेव तदभावो मायिमत्त इति—तत्रेदं बोध्यम् । भवदुक्तप्रकृतवाक्यप्रकाशितत्वेन तस्याः कथं न परप्रकाश्यत्वमिति । किञ्च भवन्मते ब्रह्मात्मकानुभूतिव्यतिरिक्ताः लौकिकयोऽनुभूतयः नैव सन्ति; तदतिरिक्तस्य सर्वस्य जडत्वात् । अन्तःकरणवृत्तीनामपि तत्परिणामरूपतया जडत्वाविशेषात् अनुभूतित्वासम्भवात् । अत एव जडत्वाद्भूतीनां विषयग्राहित्वासम्भवात् ब्रह्मरूपचैतन्यसम्बन्धविशेषवलायत्तं विषयग्राहित्वं भवदीयैर्वाणिज्यम् । परं स्थित्यमनुभूतिः स्वयं निर्विषया विषयग्रहणासमर्था जडतया विषयग्रहणासमर्थायां वृत्तौ स्वसम्बन्धाद्विषयग्राहित्वं कल्पयतीति विलक्षणं वर्णनमित्यन्यदेतत् । एवं च परप्रकाशकत्वं वृत्तीनां स्वप्रकाशत्वं ब्रह्मणोऽनुभूतिरूपत्वेति स्वप्रकाशत्वसाधनार्थस्य परप्रकाशकत्वानुमानस्यासिद्धिरपि भवन्मते । तत्परिहाराय चानुभूतौ परप्रकाशकत्वरूपहेत्वङ्गीकारे निर्विषयत्वमनुभूतेर्निरस्तमेव भवतीति कासावलौकिकी निर्विषयानुभूतिः । तस्माल्लौकिक्य एवानुभूतयो विषयवृत्त्यादिपरिहारेण ब्रह्मरूपानुभूतिरूपतया भवदीयैः स्वकृता इति कथं तत्र परप्रकाश्यत्वाभाव इति । यदि तु स्वकीयपरकीयसर्वानुभूतीनामपि एकब्रह्मरूपत्वात् सर्वेष्वेवत्वेऽपि स्वप्रकाशत्वमेव न परप्रकाश्यत्वमितीत्यर्थं परप्रकाश्यत्वाभाववाचोयुक्तिः ; साऽपि जीवधर्मभूतज्ञानानां जीवाद्याधारस्य ब्रह्मणश्चैकत्वे सिद्धे सति सम्भाव्यते । तदेव त्वसिद्धमिति ।

यदापि—अनुभूतेरननुभाव्यत्वेऽज्ञानाविरोधित्वं स्यात् गगनकुसुमवदित्यत्र दूषणमुच्यते, 'इहानुकूलतर्को नास्तीति' तत्रोच्यते । अनुभूतेरनुभाव्यत्वेऽज्ञानाविरोधित्वं स्यात् घटादिवदिति भवदभिमतविषये कोऽनुकू-

लुप्तकः ? दृष्टान्तसद्भावश्चोभयत्र तुल्यः । यस्तु गगनकुसुममप्रसिद्धं कथं दृष्टान्त इति — तन्न-जगन्नासत् प्रतीयमानत्वात् इति भवन्मते सदसदनिर्वचनीयत्वसाधने कथं गगनकुसुमं व्यतिरेकदृष्टान्तः ? कथं च तन्न व्याप्य-व्यापकधर्मवत्त्वमित्याक्षेपस्य तुल्यत्वात् ।

यस्तु — (पु. ८२) अनुभूतिप्रागभावस्यानुभूयमानस्यानपलपनीयत्वं निरसितुं विकल्पयतोक्तम् — अनुभूतिविशेषस्य प्रागभावः विशेषानुभूत्या गृह्यत एव । अनुभूतिसामान्यस्य तु प्रागभावो दुर्ग्रहः ; तस्येतराग्राह्यतया प्रतियोग्यग्रहणेऽभावग्रहणस्य दुर्बलत्वात् । अतोऽनुभूतिसामान्यं प्रागभावरहितम् । विशेषस्तु प्रागभाववानिति — तन्न-निर्विशेषं न सामान्यामिति न्योयेन विशेषाणां प्रागभाववत्त्वे सामान्यं निष्प्रागभावमित्यस्यासम्भवात् । न हि एकैको घटः प्रागभाववान् ; घटसामान्यं तु प्रागभावरहितमिति कश्चित् ब्रूयात् । न चात्मानुभूतिसामान्यशब्देन सर्वानुभूत्यविष्टानभूत-निर्विषया ब्रह्मशब्दवाच्यानुभूतिर्विवक्षितोति वाच्यम् । तस्याः विशेषात्म-कानुभूतिरूपत्वे प्रागभावशून्यत्वासम्भवात् । अतिरिक्तत्वे तस्या अनुभूति-त्वादावेव प्रमाणाभावात् ।

अत्र किञ्चिद्वधधीयताम् । पूर्वपक्षिणां सिद्धान्तिनां चाशय-सारमनवबुद्ध्य व्यर्थेन विस्तरेण पंक्तिशः खण्डनं क्रियमाणं न कथञ्चिदपि किञ्चित्करम् । ब्रह्मणः स्वयंप्रकाशतया ज्ञानरूपत्वमनादिनिधनतया प्राग-भावशून्यत्वं च यथा यूयं वयमपि श्रुतिमूलं साधयितुं पारयामः साधयाम-श्च । परं तु यौष्माकैः तस्य ब्रह्मणः घटोऽस्ति, पटोऽस्तीत्येवं सद्रूपतयेव घटोऽनुभूयते, पटंऽनुभूयत इत्येवमनुभूतिरूपतयाऽप्यनुवर्तमानत्वोपपा-दनाय अयं घट इत्यादिलौकिकानुभूत्येक्यं समर्थयितुं सङ्क्षेपः प्रवृत्तम् । तत्र च ब्रह्मणो निर्विषयत्वान्निष्प्रागभावत्वादेकत्वान्निराश्रयत्वात्, आसां चा-नुभूतीनां सविषयत्वात्सप्रागभावत्वादानेकत्वात्साश्रयत्वादैक्यमसम्भवीत्याक्षेपे

प्रवृत्ते, घटादीनां भेदरूपाणां प्रत्यक्षग्राह्यत्वासम्भवात् आन्तिसिद्धत्वादपारमार्थ्यं सन्मात्रपारमार्थ्यम् । एवमनुभूतेरप्यनुवर्तमानतया पारमार्थ्यं, अनुवर्तमानत्वविशेषेऽपि विषयविषयिभावबलेन सदनुभूत्योर्भेदशङ्कायां भेदस्य दुर्निरूपत्वेन तस्यापि सन्मात्रस्यानुभूत्यविषयत्वं अनुभूतिरूपत्वं च कथयित्वा अनुभूतीनां निर्विषयत्वं प्रसाध्य निष्प्रागभावत्वमपि लौकिकानुभूतिष्वेव स्थापयितुमासां स्वप्रकाशत्वेन परप्रकाशत्वमावमुक्त्वा, एवमासामेवाग्रहणात् एतत्प्रतियोगिकाः प्रागभावा अपि दुर्ग्रहा एवेत्येवं दुर्ग्रहत्वेनासां निष्प्रागभावत्वमपि प्रसाध्य एवं भेददुर्निरूपत्वादिनैवानुभूतेर्नानात्वं साश्रयत्वं च निरस्य, अतो वैलक्षण्यमावाद्ब्रह्मणो लौकिकानुभूत्यैक्यमिति यौष्माकैरभ्युपगम्य । एवंरीत्या प्रत्यक्षस्य घटाद्यविषयकत्वे सन्मात्रग्राहित्वे अनुभूतेरनुवर्तमानत्वे सदनुभूत्यैक्ये च सिद्धे शास्त्रस्येव प्रत्यक्षस्यापि सच्चिदात्मकब्रह्ममात्रग्राहित्वात् शास्त्रप्रत्यक्षयोः विरोध एव नास्तीति प्रपञ्चापलापेन ब्रह्ममात्रस्य शास्त्रतो वर्णनं सुप्रतिष्ठितं भविष्यतीति भवदीयानामाकृतम् । ततश्चास्मदीयैर्घटादीनां पारमार्थ्यं भेदस्य सुनिरूपत्वं अत एवानुभूतीनां सविषयत्वं तथा स्वप्रकाशत्वेऽपि परप्रकाशत्वस्यापि सद्भावेन तद्ग्रहणपूर्वं तत्प्रागभावग्रहणसम्भवम् अत एव सप्रागभावत्वं साश्रयत्वं नानात्वं च स्थापयद्भिः लौकिकानुभूत्यैक्यं ब्रह्मणि निरस्यते । अतश्च प्रपञ्चमिथ्यात्वेन शास्त्रस्य निर्विशेषब्रह्मपरत्वे प्रत्यक्षाविरोध एवेति । तस्मात् पूर्वपक्षिसिद्धान्त्याशयसारानवबोधनं लौकिकानुभूतीनां सविषयत्वसप्रागभावत्वादिकमिष्टमिति त्वदीयो वादो नूनमस्मन्मतप्रवेश एवेति ।

यदपि—अनुभूतिसामान्यमित्यपि तद्व्यवहर्तुं न शक्यते निर्विशेषत्वात् । अथापि निरूपकैः केनचिच्छब्देन प्रदर्शनीयमित्येवं व्यवहार इति—तत्र कथञ्चिदपि निरूपकैरेवं व्यवहर्तुं शक्यत्वे तथा गृहीतत्वादेव तत्प्रतियोगिकप्रागभावोऽपि कथञ्चित् तद्ग्रहणपुरःसरं सुग्रह एवेति कथं प्रागभावस्याग्राह्यत्वं

प्रागभावस्याभावादग्रह इति चेत्—तर्हि तदुच्यताम् ; किमित्यनुभूत्यग्राह्य-  
तया तत्प्रागभावाग्राह्यता वर्ण्यते ।

यच्च—संवित्त्वित्येत्यस्य नानित्येति । स्वप्रकाशेत्यस्य पराप्रकाशेत्यर्थः इति  
निर्विशेषत्वमङ्गभयेनोक्तं—तच्चायुक्तम् । विलक्षणसंविदोऽसिद्धत्वात् । अन्यासां  
च संविदामनित्यत्वस्येष्टत्वेन नानित्येत्यस्यासम्भवात् । जगति सर्वस्य कल्पि-  
तत्वेन नित्यत्वस्यैवाप्रसिद्धावनित्यत्वाप्रसिद्ध्या 'नानित्ये' त्यस्यदुर्वचत्वाच्च ।  
पराप्रकाश्यत्वमात्रेण स्वप्रकाशेति निर्विशेषे स्वाप्राकाश्यत्वमात्रेण संवित्परप्रका-  
श्येति कुतो न व्यवहारः । अथ संविदां स्वायत्तव्यवहारस्य परायत्त-  
व्यवहारस्य च द्वयोरप्यभावे व्यवहार एव न स्यात् । अतो व्यव-  
हियमाणत्वात् तत्र च परापेक्षाप्रयुक्तविलम्बादर्शनात् परप्रकाश्येति न  
वक्तुं युक्तमिति चेत्—तर्हि व्यवहियमाणत्वाङ्गीकारे तत्र च कारणापेक्षायां  
स्वमेव कारणमितीदृशं स्वप्रकाश्यत्वमातिष्ठमानेन संविशेषत्वमेव संविदा-  
मुक्तं भवतीति कथं निर्विशेषतेति ।

यच्च—(पु. ८३)संवेदनस्य कालावाच्छिन्नत्वसमर्थकमाप्येण 'इन्द्रिय-  
द्वारा ज्ञानप्रसरमपेक्ष्य उदयास्तमयव्यपदेशः प्रवर्तते' इति ज्ञाननित्यत्वसम-  
र्थकमाप्यस्य विरोधोद्धावनम्—तत्-प्रसरशब्दादिपर्यालोचनवैकल्यकृतम् ।  
धर्मभूतज्ञानं नित्यम् । तत्प्रसरविशेषा एवानुभूतिसंवेदनशब्दाच्चाः । ते  
चानित्या इत्येष भाष्ये वर्णनात्, तथा च घटत्वावस्थापक्षायां मृदि घटो  
जातो नष्ट इति व्यवहारवत् सङ्काचविकासावस्थापक्षे धर्मभूतज्ञाने तथा  
व्यवहार इति वस्तुनो न निरन्वयविनाश इति ।

यच्च—विशेषाणां सामान्यपूर्वकत्वात् निर्विशेषानुभूतिस्थापनम्—तदपि  
विशेषाणां सामान्यरूपत्वेऽपि सामान्यपूर्वकत्वे प्रमाणाभावात् अनुमानेन  
तत्स्थापनेऽपि सामान्यत्वे निर्विशेषत्वमिति नियमादर्शनात् तस्याः प्रमेयत्वेन  
संविशेषत्वप्रसङ्गाच्च उपेक्षणीयम् ।

यत्तु—स्वापमदमूर्च्छासु निर्विषया संवित् स्फुरति । परं तु प्रबोध-  
समये सा न प्रतिसन्धीयते । कुतः ? अनुभूत्यन्तराग्राहत्वात् । अत-  
स्तदादीं तदभावो दुर्बल इति—तन्न—तथा सति पिशाचशशविपाणादिस्फुर-  
णस्यापि तदानीं निषेधासम्भवात् ; अग्राहत्वादेव पश्चादप्रतिसन्धानोपपत्तेः ।  
न च सुषुप्तावाश्रयाभावादनुभूतिः कुत्र संस्कारं जनयेदिति वाच्यम् । अनु-  
भूतिपदेन निराश्रयानुभूतिग्रहणे ह्यपसिद्धिरेव । साश्रयायाग्रहणे चाश्रयो  
न दुर्लभ इति ।

यत्तु—(पु. ८४)सुप्तोत्थितस्य न किञ्चिद्ब्रह्मज्ञासिपमिति व्यवहारः  
ज्ञाने किञ्चिद्विषयकत्वाभावपर एव न तु ज्ञानाभावपरः । यथा वनं गच्छति  
देवदत्ते देवदत्तो न ग्रामं गत इति व्यवहारः । तथा च निर्विषयज्ञानं तदा  
सुषुप्तावस्थेवेति—तन्न—तथा सति देवदत्तो न कश्चित् गच्छतीति वाक्यमपि  
गमने किञ्चित्कर्मकत्वाभावपरः स्यात् । तथा चानुभूतिसामान्यवत्  
गमनसामान्यमपि किञ्चित्स्थित्यति यत्किञ्चिदेतत् ।

यत्तु—न च सत्यप्यनुभवे तदस्मरणनियमो विषयावच्छेदविरहात्  
अहङ्कारविगमाद्विती शक्यते वक्तुम् ; अर्थान्तरानुभवस्यार्थान्तराभावस्य चा-  
नुभूतार्थान्तरास्मरणहेतुत्वाभावात् इति सूक्त्यर्थमविज्ञाय साधिक्षेपमुक्तम्—  
तद्विषयकस्मरणं प्रति तद्विषयकसंस्कारस्य हेतुत्वात् सौषुप्तिकानुभवे  
विषयावच्छेदाभावात् संस्कारः किंविषयकस्यात् । अहमर्थरूपा-  
धाराभावाच्च संस्कारः कुत्रोत्पद्येत । अतस्तदभावात् जागरदशायां  
स्मृत्यभाव इति तत् यथाबहोषणेन निराकुर्मः । इयमत्र निरूपण-  
शैली जागरदशायां तावत् सविषयैवानुभूतिस्फुरति न निर्विषया ।  
सुषुप्तिदशायां निर्विषया स्फुरतीत्युच्यते । तत्राद्यं विकल्पः—निर्विषयानु-  
भूतिः सुषुप्तावनुभूयत इतीष्यते ; उत न आद्यपक्षे दूषणं प्रकृत्येयं सुक्तिः ।  
स्पष्टं चेदमत्रैव, 'सत्यप्यनुभवे' इति विन्यासेन । तथा चानुभूतिविषयका-



नुभवस्याङ्गीकारे तद्विषयकसंस्कारस्मृतिश्च स्यादित्यापादनं सम्यगेव सङ्गच्छते । बाह्यविषयावच्छेदाभावात् तद्विषयकं संस्कारादि मा भूजाम् । अनुभूतिविषयकत्वसत्त्वात् तस्मरणस्यैवेदानीमापादनात्तद्विषयकसंस्कारोक्तौ किं बाधकम् ? न चाहमर्थरूपाश्रयाभावात् कुत्रोत्पद्यत इति शङ्क्यम् ; तर्हि अनुभूतिविषयकानुभवस्यापि त्वयानङ्गीकर्तव्यत्वात् । अनुभवोऽप्याधाराभावे कुत्रोत्पद्येतेति । अतोऽस्मिन्नुभवस्वीकारपक्षे आधारं विनाऽपि तदुत्पत्तिर्वाच्येति तद्वदेव संस्कारादेरुत्पत्तिरापादयितुं शक्यत एव । इवमेव दर्शयितुं 'अनुभूतार्थान्तेर'त्यनुभूतपदप्रयोगः । तस्मात् कस्मिन् पक्षे किमत्र सुकृत्येच्यत इतीदमङ्गात्सैव ते कालाहल इति । अथ एतद्वोपरिहाराय प्रथमपक्षं परित्यज्य द्वितीयपक्ष आद्रियते ; तर्हि शशविषाणमेव ते अनुभूतिरितीदमपीतः प्रागेव भाषितम् । न च निर्विषयाया अत एव परप्रकाशत्वरहितायाः स्वप्रकाशत्वप्रसक्तिरस्ति । स्वप्रकाशत्वं चेदं किं स्वविषयकप्रकाशरूपत्वम् ? स्वविषयकव्यवहारजनकत्वं वा ? नाद्यः ; स्वस्य स्वविषयकत्वायोगात् ; निर्विशेषायामनुभूतौ विषयत्वासम्भवाच्च । नान्त्यः ; सुषुप्तौ तादृशव्यवहारस्यानुपलब्धः । जागरे च सविषयानुभूतेव्यवहारस्यैव सत्त्वात् निर्विषयव्यवहारस्याभावादिति ।

यत्तु—सुप्तोत्थितस्य इयन्तं कालं न किञ्चिद्वेदेषमिति यदस्ति , स किं एवमाकारको ज्ञानप्रत्यवमर्शभावः ; किं वा ज्ञानाभावप्रत्यवमर्श इति विकल्पनम्—तत् सर्वथैवासम्भवि । न सूत्रत्वभावस्य किञ्चिदाकारकत्वमस्ति । तस्मात् ज्ञानाभावप्रत्यवमर्श एवैवमाकारकः । भाषितं च 'प्रत्यवमर्शेनैवे'ति । न च—प्रत्यवमर्शो हि स्मरणम् । सुषुप्तौ च ज्ञानाभावस्याननुभूतत्वात् कथमुत्थितस्य स्मरणमिति—वाच्यम् ; अत्र पूर्वकालावच्छिन्नतया वस्तुग्रहणस्यैव प्रत्यवमर्शपदेन विवक्षितत्वात् । एवं पूर्वानुभूतस्याहमर्थस्य ज्ञानाभाववत्त्वेन ग्रहणादनुभूतवर्गविषयकत्वादापि प्रत्यव-

मर्शपदप्रयोगः ।

यदापि—उत्पत्त्यतिरिक्तविकाराणां उत्पत्तिव्याप्यत्वं न भवति, प्रागभावेऽनुत्पत्तेः विनाशरूपविकारदर्शनादित्येषोऽशः स्वपश्यते । 'न खलु प्रागभावनाशो विकारः अवस्थान्तरापत्तिरूपविकारस्य प्रागभावो दुर्बचत्वात् । सत्कार्यवादस्य विशिष्टाद्वैतिभिरप्यङ्गीकृततया उत्पत्तेः प्रागपि कारणरूपेण वस्तुसत्त्वेन प्रागभावस्यैवामावाच्चेति—तदप्ययुक्तम्—अस्मदभिमतसत्कार्यवाद-स्वरूपस्य यथावत् ज्ञाने प्रागभावामावस्य दुर्बचत्वात् । कारणरूपेण तत्सत्त्वेऽपि कार्यरूपेणाभावात् प्रागभावस्यावश्यकत्वात् । भवद्भिरपि तत्र तत्र स्वप्रागभावव्यतिरिक्तेत्यादि वदद्भिः तस्याङ्गीकृतत्वात् । तत्प्रागभाव-नाशस्य तद्रूपतया किञ्चिद्विकारत्वस्यापि सम्भवाच्च । किंच प्रागभाव-विनाशो विकारो भवतु मा वा । उत्पत्त्यभावेऽपि विनाशदर्शनात् इहाप्य-नुभूतावुत्पत्त्यभावेऽपि विनाशो वक्तुं शक्यत इति किलेहोच्यते । परं तु स विनाशः सिद्धयन् 'अपक्षयविनाशाभ्यां परिणामवर्जिजन्मभिः' इति परिग-णितान्तर्गततया भावसम्बन्धित्वाच्च विकारशब्दवाच्यो भवेदेवेत्येवमुक्तिः । तथा च विनाशत्वादिना तेषां व्याप्यत्वकथने प्रागभावे व्यभिचारः, विकारत्वेन रूपेण व्याप्यत्वकथने च भवदोयमावरूपाज्ञाने व्यभिचार इतीह भाष्यत इति ।

न च—(पु. ८५) भावरूपाज्ञानस्य ब्रह्मशक्त्यात्मकस्याव्यक्तादि-परिणामहेतोः ब्रह्माभिन्नतया नित्यत्वादविनाश एवेति न व्यभिचार इति वाच्यम् ; शक्तिब्रह्मणोरैक्ये शक्तिपरिणामत्वादव्यक्तादिप्रपञ्चस्य ब्रह्मणोऽपि परिणाम्युपादानत्वप्रसक्त्या तस्य विधर्तोपादानत्वसिद्धान्तमङ्गापत्तेः ।

एवं भावरूपाज्ञानपदेन शक्तिग्रहणे तस्याः ब्रह्माभिन्नत्वात् ब्रह्मणश्च ज्ञानरूपत्वात् अज्ञानत्वासम्भवः । जीवस्य प्रतिबिम्बरूपतया ब्रह्मणि ब्रह्म-प्रतिबिम्बापत्तिश्च । शक्तिपरिणामभूताव्यक्तस्य ग्रहणे च तदनादित्वसि-द्धान्तमङ्गः । न च—जीवकर्मसहकृतशक्तिपरिणामभूतस्याव्यक्तस्य सादित्वे

ऽपि प्रवाहानादित्वस्वीकारात् सिद्धान्तभङ्गः । प्रवाहानादित्वं च तस्यो-  
त्पत्तिकालानवधारणात् । कालानवधारणं च कालासत्त्वात् । अव्यक्त-  
महदहङ्कारानन्तरमेव हि दिक्कालाद्युत्पत्तिः । ततः प्राक् च कालासत्त्व-  
मेवेति—वाच्यम् ; कालस्य महदहङ्कारानन्तरभावित्वस्यासम्भवात् । अव्य-  
क्तादेः शक्त्यादिजन्यत्वात् जन्यजनकभावस्य कालघटितत्वात् । नियत-  
पूर्वकालवृत्तिरिति कारणम् ; अन्यत् कार्यमिति । 'सदेव सोम्येदमग्र  
आसीद' इत्यत्र अग्रे आसीदिति निर्देशेन प्रलयेऽपि कालसत्त्वस्य स्पष्टत्वा-  
च्च । अतः कालः नाव्यक्ताद्यनन्तरजन्यः । न वा ब्रह्मशक्तिजन्यः ;  
शक्तेस्तत्कारणत्वनिर्वाहायापि कालस्यापेक्षिततया कालस्य तज्जन्यत्वासम्भ-  
वात् । अतः कालासत्त्वात् कालानवधारणमित्युक्तमेव । किञ्च काला-  
नवधारणं प्रवाहानादित्वमित्यापि अपूर्वं शिक्षणम् । स्वसजातीयस्य पूर्वं  
पूर्वं सद्भावो हि प्रवाहानादित्वम् । अन्यथा अनिश्चितोत्पत्तिक्षणस्य देव-  
दत्तस्यापि प्रवाहानादित्वप्रसङ्गः । अङ्कुरादिकालस्यावधारितत्वात् तस्या-  
नादित्वानापत्तिश्च । अत्यन्तारम्भकालो नावधारित इति चेत्—कोसाव-  
त्यन्तारम्भकालः प्रसिद्धः, यद्धटितं लक्षणमुच्यते इति । अपि चास्मिन्  
पक्षेऽव्यक्तापरपर्यायभावरूपाज्ञानात्मकाविद्याप्रतिबिम्बस्यैव जावत्त्वात् तदु-  
त्पत्तेः पूर्वं च जीवामावात् तत्कर्मरूपसहकारिवैकल्यात् कथमव्यक्तोत्पत्तिः ।

अपि च शक्तेर्ब्रह्माभिन्नत्वाद्ब्रह्मणश्च सत्यत्वात् सत्यभूतशक्तिपरि-  
णामत्वात् अव्यक्तस्य न मिथ्यात्वम् । न खलु शक्तिपरिणामभूतोऽव्य-  
क्तादिर्मिथ्या, शक्तिस्तु सत्येति सुवचम् । न च घटादीनां व्यावर्तमा-  
नत्वात् भृद एवानुवर्तमानत्वात् यथा घटादीनां मिथ्यात्वम् तथाऽव्यक्ता-  
देरिति वाच्यम् ; व्यावर्तमानत्वं मिथ्यात्वासाधकमित्यस्य प्रागेवोक्तत्वात् ।  
किञ्चेयं सृष्टिर्ज्ञाने जातेऽपि यतो घटादीनां बाधो न दृश्यते, उदकाह-  
रणादिकार्यस्य पश्चादापि भवात्, अतो घटादेर्मिथ्यात्वं नेत्येवावसीयते ।

तथा च तथैव ब्रह्मरूपतत्त्वज्ञानात् अव्यक्तादेर्वाचोऽप्यसम्भावित इति सिद्धं जगत्सत्यत्वम् । एवं सुषुप्तौ घटादेरमानवत् विदेहमुक्तावव्यक्तादेः शक्तिपुरिणामस्यामानमात्रम् । अव्यक्तादिकमस्त्येवेति सिद्धान्तं वर्णयत्तत्वे मुक्तौ ब्रह्मात्मकशक्तेस्तत्परिणामानां च बाधामावात् रज्जुसर्पादिविलक्षणत्वस्य सम्मतत्वाच्च कथं जगन्मिथ्यात्वमिति ।

तस्मात् ब्रह्मातिरिक्तं ब्रह्मवदजन्यमेवानादि मिथ्याभूतं जगत्परिणाम्युपादानमेकं स्वीकर्तव्यमिति तस्य ज्ञानवाद्भ्यतया सान्तत्वात् तत्र भावरूपाज्ञाने व्यभिचारप्रदर्शनं युक्ततरमेव । सर्वथा चिद्रूपस्यापि ब्रह्मणो निर्बिकारत्वाङ्गीकारात् प्रागभावप्रवृत्तिसामावरूपावस्थात्मकविकाराश्रयानुभूतिरूपत्वासम्भवात् न घटोऽनुभूयत इत्यादौ तद्भानमिति ॥

एवं ब्रह्मणो भावरूपाज्ञानव्यतिरिक्तत्वात् नित्यत्वैकत्वस्वयंप्रकाशत्वादिधर्मवत्त्वाच्च सविशेषत्वमेव । न चैषामभावरूपत्वान्न दोष इति वाच्यम् । तथाऽपि धर्मत्वानपायात् । तेषामधिकरणस्वरूपत्वे चाधिकरणस्य स्वयंप्रकाशत्वेन तेषामपि स्वयंप्रकाशत्वमेवेति अनित्यत्वानेकत्वजडत्वादिकोटीनामेवानुत्थित्या वादिनां विवादस्यैवानवसरप्रसङ्गात् । अतो विवाददर्शनाच्चाधिकरणस्वरूपत्वम् । न च (पु. ८६) नित्यत्वादीनामभावानां कथं धर्मत्वम् । धर्माणां हि लोके धर्म्यपेक्षया सूक्ष्मसामान्यरूपत्वम् । यथाशब्दतन्मात्रस्याकाशनिष्ठतया प्रतीतस्याकाशपेक्षया सूक्ष्मसामान्यरूपत्वम् । एवं चाभावानां धर्मत्वे ब्रह्मणः सर्वसामान्यरूपत्वसर्वमूलत्वयोरसिद्धिः स्यादिति शङ्कितव्यम् । शब्दतन्मात्रपदेन सर्वैरप्याकाशपूर्वावस्थापन्नद्रव्यस्यैव विवक्षितत्वात् तस्य चाकाशनिष्ठस्य भेदाद्याघातानन्तरमाविनः शब्दस्य च विभिन्नत्वात्, अन्येषां च पृथिव्यादिगुणानां पश्चाद्भाविनां पृथिव्यादिस्थूलताप्रयोजकानां पृथिव्याद्यपेक्षया सामान्यत्वस्यानुभवविरुद्धत्वाच्च धर्मस्य धर्मितः सूक्ष्मत्वस्यासिद्धेः । अतः शब्दतन्मात्रे आकाशादिनिष्ठ-

शब्दे च शब्दशब्दानुबोधनिवन्धनेयं ते कल्पनेति । न च 'संविदि जड-  
त्वादयो धर्माः न सन्तीति वाक्यात् संविदि जडत्वाद्यभावरूपधर्मवत्त्वं न  
विधीयते । किं तु जडत्वादिधर्माणामत्र निषेधमात्रं क्रियते । घटो नास्ति ,  
घटाभावोऽस्ति ; त्वं नासि, त्वदभावोऽस्तीत्यादावर्थभेदानुभवादिति वाच्यम् ;  
संविदीत्यनुयोगिनिर्देशेन जडत्वाद्यस्तित्वाभावस्य तद्धर्मत्वप्रतीतिः अपह-  
वासम्भवात् । भूतले घटो नास्तीत्यादौ पर्वतो वह्निमानिति वाक्यात् पर्वते  
वह्निरिति वाक्य इव सत्यपि बोधवैलक्षण्ये आधाराधेयभावमानस्यापरित्याज्य-  
त्वात् । निषेधस्थले प्रवर्तकः वरूपविधित्वाभावेऽपि अज्ञातज्ञापकत्वरूपस्य  
विधित्वस्यानपवादाच्च । वस्तुतो घटो नास्त्येत्यतः घटास्तित्वाभावशब्द-  
बोधे जातेऽपि घटाभाव एव तस्य पर्यवसानम् ; यथा भूतले घटं प्रत्यक्षेण  
गृहीतं ग्राहयितुमेव भूतलं घटवदिति शब्दः प्रयुज्यते । तत्र बोधो ना-  
मार्थयोरभेदेनान्वयात् भूतले घटवदभेदविषयकः । प्रत्यक्षं तु भूतले घट-  
प्रकारकम् । एवं सत्यपि वैलक्षण्ये तस्य शब्दस्य प्रत्यक्षगृहीतार्थ एव  
पर्यवसानम् । एवं घटास्तित्वाभावस्य घटाभावातिरिक्तत्वे प्रमाणाभावा-  
दपि घटो नास्त्येत्यस्य घटाभावपरत्वं सुवचम् । न चेदेवं, कथं भवता  
'अभयं वै जनकप्राप्तोऽसी'ति श्रुतिः भयगन्धोऽपि नास्तीति दर्शयतीत्यु-  
च्यते । श्रुतिवाक्यात् भयगन्धास्तित्वाभावस्याप्रतीतिः , भयाभावप्राप्ति-  
विषयकत्वात्तस्य वाक्यस्य । तस्मादत्यन्ताभिनिवेशकृतमेतत्—यत् 'जड-  
त्वादयो न सन्तीति वाक्यात् जडत्वाद्यभावप्रतीतिर्नास्ती'ति सर्वथा संवि-  
दोऽभावरूपधर्मवत्त्वस्यापरिहारात्, 'न वेद्यं विस्तिर्धर्मः स्यात् इति यत्  
प्रागुदीरितम् । तेनापि साधितं किञ्चित्संविदोऽस्ति न वा त्वया । अस्ति  
चेत् पक्षपातः स्यात् न चेत्ते विफलः श्रमः' इति सिद्धित्तयोक्तं दुष्प्रवर्धम् ।  
अतश्च ब्रह्मणः संविद्रूपस्य भवदुक्तनित्यत्वादिकमादायैव निर्विशेषत्वं निर-  
सितुं शक्यम् । वस्तुतो लौकिकसंविदां किञ्चिदात्मनिष्ठत्वकिञ्चिदर्थविष-  
यकत्वयोरानुभाविकत्वात् ब्रह्मणः संविद्रूपत्वासम्भवश्च प्रागुक्तः ।



न संविदां विशेषाणामन्तःकरणमाश्रयः ।

संवित्सामान्यमेवात्मा प्रत्यगित्यप्यसाम्प्रतम् ॥

अहङ्कारात् परः प्रत्यगात्मा ज्ञानात्मकश्च यः ।

स एव नियताहन्त्वः सुखी संवित्समाश्रयः ॥

अत्र लौकिकीनां संविदां किञ्चिन्निष्ठत्वकिञ्चिद्विषयकत्वनिर्वन्धेऽपि विशेषाणां सामान्यपूर्वकत्वमिति नियमेनानुमानतः सिद्धं यत् संवित्सामान्यं तस्य नैवंरूपत्वमिति (पु. ८७) न वाच्यम् ; निर्विशेषं न सामान्यमिति न्यायेन तादृशसामान्यस्यैवामावात् । कथंचेदृशसामान्यस्वीकारे अनुभूति-क्रियास्त्रिव गत्यादिक्रियास्त्रिषु विशेषाणां सामान्यपूर्वकत्वन्यायेन गत्यादि-सामान्यसिद्ध्यापत्तिरित्यादिपूर्वोक्तं 'ते बुद्ध्यारूढं न भवति' । तथा च यथा रूपरसादयो गुणाः गुणिनं विहाय सामान्यात्मना न सन्ति ; किं विशिष्ट्या-भिधानेन ; यथा सर्व एव धर्माः धर्मिणं विहाय सामान्यात्मना न सन्ति, तथा ज्ञानमपि, 'अथैवैव विशेषो हि निराकारतया धिया' मित्युक्तरीत्याऽर्थादि-विशेषं परित्यज्य न स्यातुं पारयतीति न निर्विशेषायाः संविदः प्रसक्तिः । यदि च तादृशज्ञानमेकमभ्युपगम्य तत्राधारस्याहमर्थस्य ग्राह्यस्य च बाह्यस्य च कल्पितत्वं कल्पयसि, नूनं प्रपञ्चापलापिनं बौद्धं प्रति यद्भगवता बाह्यराय-णेनोक्तम्, तद्दूषणजालादनिर्मेक्ष एव त इति ध्येयम् ।

तथा च तादृशसंविद एव युक्त्या साधयितुमशक्यत्वात् तस्या आ-त्मत्वस्य दुर्बलत्वात् अहमर्थ एव लौकिकसंविदाधार आत्मा । न चा-न्तःकरणमेवाहमर्थो नास्मि वाच्यम् ; असम्भवात् । अहं जानामि करोमीत्यादि प्रत्यय आत्मग्राह्यं तावन्निर्विवादम् । अन्यथा अन्तः-करणस्य ज्ञानृत्वकर्तृत्वादिकमेवात्र गृह्यत इत्यङ्गीकारे आत्मनो बन्धप्रसक्ते-रेवाभावेन बन्धमोक्षयोरआत्मनिष्ठत्वोपपादनस्याशक्यत्वापातेन शास्त्रवैयर्थ्यात् ।

भवादृशप्रयत्नानामपि नैष्कल्याच्च । अतश्चाहंशब्देनात्मन एव ग्रहणं दुर-  
पहवम् । न चान्तःकरणमेवाहमर्थो भवितुमर्हति ; तस्य करणत्वेन  
कर्तृत्वामावात् ।

न च (पु. ८८) व्यावहारिकासदर्थत्वं अन्तःकरणे स्वीकुर्मः । परं  
तु तस्य असदर्थत्वप्रतिकोटिमूतव्यावहारिकयुष्मदर्थत्वविलक्षणधीविशेषसि-  
द्धत्वरूपयुष्मदर्थत्वाकान्तत्वात् अन्यादृशमसदर्थत्वं आत्मनीष्यते । तच्चा-  
सदर्थत्वं व्यावहारिकासदर्थत्वविलक्षणं धीसामान्यत्वादिरूपमिति वाच्यम् ;  
द्विविधस्यासदर्थत्वस्याप्रामाणिकत्वात् । व्यवहारतो लोकव्युत्पत्त्याऽवगतं  
यत् अहमर्थत्वं तदपेक्ष्यान्यस्यासदर्थत्वरूपतया निर्वचनस्य नियुक्तिक्त्वेन  
लोकसिद्धाहमर्थत्वस्यैवात्मनि स्वीकार्यत्वात् । धीविशेषसिद्धत्वं युष्मदर्थत्वं  
इत्यस्यापि केवलं भवद्वाप्यारम्भवाक्यश्रद्धामूलकत्वेन व्यवहारासिद्धतया  
प्रामाणिकत्वाभावाच्च । सम्बोद्धो हि युष्मदर्थः ; नान्यः । न च स्वस्य  
स्वसम्बोद्धत्वं सम्भवति । अतश्च अहं जानामीति सिद्धो ज्ञाता युष्मदर्थ  
इति वचनं जननी मे बन्ध्येतिवत् व्याहृतार्थमेव । एवं चाहमर्थस्यान्तः-  
करणरूपत्वं मनसिकृत्य तस्य प्रकृतिमहदादौ स्वकारणे व्यापित्वामावात्  
व्यापित्वरूपमात्मत्वं दुर्वचमित्युक्तमपि निरस्तम् ; अहंशब्देनान्तःकरण-  
विलक्षण एवोच्यत इत्यस्य स्थापितत्वेन तन्नात्मत्वस्य सुप्रतिष्ठितत्वात् ।

अपि चात्मेवाहमर्थः प्रत्यक्त्वात् । न च प्रति अश्नुतीति प्रत्यक्  
सर्वव्यापित्यर्थः इति प्रत्यक्शब्दात्मशब्दयोः पर्यायत्वेनाहमर्थत्वामावेऽपि प्र-  
त्यक्त्वं स्यादेवेति वाच्यम् ; प्रति अश्नुतीति व्युत्पत्त्या सर्वव्यापित्वस्याल्पा-  
मात् । व्यापित्वमात्रोक्तौ आकाशादेरपि प्रत्यक्त्वापत्तेः । भवन्मता-  
विद्यायामपि सर्वव्यापित्यात् प्रत्यगिति व्यवहारापत्तेश्च । न च प्रत्य-  
क्शब्दात्मशब्दौ पर्यायौ ; प्रत्यगात्ममति सहप्रयोगासम्भवप्रसङ्गात् । एवं  
सर्वव्यापित्वं प्रत्यक्त्वमिति पूर्वमुपवर्ण्य [पु. ८९] समनन्तरमेव स्थावर-

जङ्गमेयु सकलवस्तुषु आत्मव्याप्तः सत्त्वेऽपि ब्रह्मादिस्थावरान्तर्गतेषु जीव-  
रूपेण व्याप्तिः अनुभवप्रथमारोहणीति लोके जीवः प्रत्यक्षशब्देन व्यवहियत  
इति लिखता स्वया 'जीवरूपेण व्याप्तत्वं प्रत्यक्षत्वम्; अथ वा जीवत्वं  
प्रत्यक्षत्वम् । व्यवहारादेव शब्दार्थव्युत्पत्तेः स्वीकार्यत्वात् लोके च जीव  
एव प्रत्यक्षशब्दव्यवहारादिति दर्शितमिति सर्वव्यापित्वज्ञानाभावेऽपि प्रत्य-  
क्षपदप्रयोगात् सर्वव्यापित्वं न प्रत्यक्षमित्यापि ज्ञापितमेवेति स्वोक्तिव्याघात  
एव ।

अत्रेदं बोद्धव्यम्—अःशब्दः स्वात्मन्येव लोके प्रयुज्यते, न परा-  
त्मनि । एवं प्रत्यगात्मशब्देऽपि । आत्मशब्दस्तु सर्वत्र । अतः प्रत्य-  
क्षमात्मत्वं च नैकम् । तथा च कृणादेः लोकानुभवं दर्शयति 'अहमिति  
प्रत्यगात्मनि भावात् परत्ताभावात् अर्थान्तरप्रत्यक्षः' इति (वै-३. २. १४) ।  
उपस्कृतं चेदं शङ्करमिश्रेण—'अहमिति प्रत्ययस्य प्रत्यगात्मनि स्वात्मनि  
भावात् परत्र परात्मन्यभावादि'ति । अयमत्र सूत्राशयः—अहमिति प्रत्यय-  
त्वात् स्वात्मनि भवति । यदि तत्र देहस्य विषयत्वम्, तर्हि स्वदेहस्येव  
परदेहस्यापि प्रत्यक्षत्वाविशेषात् तन्नाप्यहमिति प्रत्ययापत्तिः । अतो  
देहादितोऽर्थान्तरमस्य विषयः । तन्नापि प्रत्यक्षाप्रत्यक्षत्वादिमर्शेन देहाद्य-  
तिरिक्तात्ममात्रविषयकत्वस्वीकारे परमात्मन्यहंप्रत्ययापत्तिः । अतः प्रत्यक्ष-  
भूतार्थान्तरविषयकोऽयमहंप्रत्ययः । परात्मनामनुभवतया प्रत्यक्षत्वाभावात्  
न तन्नाहंप्रत्ययापत्तिः । अतः प्रत्यगात्मा अहमर्थ इति ।

शङ्करभाष्ये च 'अविषयत्वादात्मनः कथं अधिष्ठानाग्रहे तन्नाप्यासः'  
इत्याशङ्क्य, 'आत्मनः वृत्तिविषयत्वात् स्वयंप्रकाशत्वाच्चाध्यासे युज्यते ।  
अस्मत्प्रत्ययविषयत्वात् वृत्तिविषयत्वम्, अविषयत्वव्यवहारश्च युष्मत्प्रत्यया-  
विषयत्वनिबन्धन' इत्याशयेन —, 'न तावदयमेकान्तेनाविषयः अस्मत्प्रत्यय-  
विषयत्वात् अपरोक्षत्वाच्च प्रत्यगात्मप्रसिद्धे'रित्युक्त्वा 'युष्मदस्मत्प्रत्यय-

गोचरयो रिति स्वारब्धं स्वयमेवोपपादितम् । तत्र परिमले 'आत्मनोऽहं-  
बुद्धिविषयत्वाभावेऽन्तःकरणमात्रस्य तद्विषयत्वे इदमुल्लेख एव स्यात्, ना-  
स्मदुल्लेख' इति न्यरूपि ।

अत्र माष्ये 'प्रत्यगात्मप्रसिद्धे' रित्यस्यान्यैः पठ्यन्तत्वेनाभिप्रेतत्वे  
ऽपि पञ्चम्यन्तत्वमुचितम् । तथा च युष्मत्प्रत्ययविषयपरागर्थवैलक्षण्येन  
प्रत्यगात्मेति लोके व्यवहारः अस्मत्प्रत्ययविषयत्वनिवन्धनः । तत्ताप्या-  
त्मविषयकपरोक्षपरोक्षसाधारणज्ञानविषयत्वप्रयुक्तश्चेत् प्रत्यक्त्वव्यवहारः पर-  
मात्मन्यपि स्यात्; परोऽहमिति प्रत्येतव्यः स्यादिति प्रत्यक्षज्ञानविषयत्वं  
यस्य तत्रैव तद्व्यवहारः इत्याख्येयम् । अन्येषां चात्मनामनुमेयत्वेनाप्रत्य-  
क्षत्वात्तथा न व्यवहारः । तथा चास्मत्प्रत्ययविषयत्वात्तत्रापि अपरोक्षतारूप-  
विषयताशालित्वान्नाविषयत्वमात्मनः । इदमुभयं च प्रत्यगात्मप्रसिद्धिवत्त्वात्  
स्वीकार्यमिति माष्यार्थः । इत्थं निर्वाणदत्त्वमप्यभिप्रेत्यास्मद्भाष्यकारैः  
'अहं बुद्ध्या पराः र्थाः प्रत्यगर्थो हि गिद्यते' इति 'हि' शब्दप्रयोगपूर्वक-  
मभाषि ।

तथा च प्रत्यक्शब्दार्थः न सर्वव्यापित्वम् । अपि तु पराक्छब्दार्थ-  
विपरीतं रूपम् । पराक्छब्दः परमञ्चति प्राप्नोति, परेणोपादीयते ।  
परस्मै प्रकाशत इति यावत् इति व्युत्पत्त्या परस्मै प्रकाशमानवाची । सर्वो-  
ऽपि स्वात्मातिरिक्तः पदार्थः स्वात्मने प्रकाशमानत्वात् परागर्थ एव । एत-  
द्विपरीतपरत्वाच्च प्रत्यक्छब्दः प्रतीपमञ्चति, परागर्थप्रतीपं प्राप्नोति, एवं  
प्राप्नोति, स्वस्मै प्रकाशत इति यावदिति स्वस्मै प्रकाशमानवाची । अत  
एव श्रौन्यायकुल्लिखे प्रत्येतुः प्रत्येतव्यादनतिरेकः प्रत्यक्त्वमिति तात्त्विक-  
संवादे दर्शितः । प्रत्येतुः ज्ञातुः प्रत्येतव्यात् ज्ञातव्यादनतिरेकः अभेदः ।  
स्वविषयत्वस्वाश्रयत्वोभयसम्बन्धेन ज्ञानविशिष्टत्वम् । स्वस्मै प्रकाशमानत्वं  
च स्वविषयत्वस्वफलत्वोभयसम्बन्धेन प्रकाशविशिष्टत्वम् । उभयं चानति-

भिन्नम् ।

परमात्मा चान्येन गृह्यमाणतादृशायां अन्यसौ प्रकाशत इति स न तदा प्रत्यगर्थः । अत एव न स्वयंप्रकाशत्वं प्रत्यक्त्वम् । परं प्रकाशकतयाऽञ्चसीति पराक् इति परप्रकाश्यत्वं पराक्त्वम् ; प्रतीपं स्वंप्रकाशकतयाऽञ्चसीति प्रत्यक् इति स्वप्रकाश्यत्वं प्रत्यक्त्वमित्यर्थाङ्गीकारे ज्ञानेच्छादेरापि प्रत्यक्त्वापत्तेः । स्वप्रकाशानिच्छुभिः परैस्तार्किकादिभिरपि प्रत्यगात्मेति व्यवहियमाणत्वाच्च । उक्ततुलादिविरुद्धत्वाच्च । एवमेकैकस्याप्यात्मनः स्वदृष्ट्या प्रत्यक्त्वात् तत्र परदृष्ट्या पराक्त्वमप्यस्तीति प्रत्यक्त्वपराक्त्वयोः समावेशो भवतीति प्रत्यक्पराङ्गिति विभागस्थले कचित् प्रतिनियतव्यवहारसंरक्षणाय परं परस्मा एव प्रकाशमानत्वं पराक्त्वमिति निरुच्यतात्मनां प्रत्यक्त्वमेव स्वीक्रियते एवमप्येकैकैव प्रत्यग्यक्तिः अहमिति प्रत्यये विषयोभवति ।

स चाहंप्रत्ययः प्रत्यक्षातिरिक्तो यदि स्यात्, परात्मविषयकोऽपि स्यादिति प्रत्यक्षरूपः स्वीकार्यः इति पूर्वमेवोक्तम् । स च प्रकाशः आत्मनिष्ठः गुणभूत आत्मात्वस्वयंप्रकाशः इति तार्किकाः । प्रमाणबलेन स्वप्रकाशरूप इति तु वेदान्तिनः । इदमेव स्वमतवैलक्षण्यं ज्ञापयितुं स्वसौ स्वयंप्रकाशगानत्वं प्रत्यक्त्वमिति लक्षणं निरुच्यते । न पुनः अतिव्याप्तिवारणं स्वयं पदकृत्यम् । अनुमितिशब्दबोधादिनाप्यहमिति विषयीकोरेऽपि प्रत्यक्षविषयमूलात्मन्येवाहंत्वस्य प्रागुक्ततया तत् अहंत्वप्रयोजकं प्रत्यक्षं किमित्यत्र गुणभूतज्ञानातिरिक्त प्रकाश इति वेदान्तिभिरुक्तं भवति । इदमेव चास्मात्प्रत्ययविषयत्वं तत्प्रयोजकमुक्तविधमपराक्षत्वं च प्रागुक्तशङ्करमाप्यारूढम् ।

एवमनेनाहंप्रत्ययेन भवन्मते शुद्धचैतन्याग्रहेण अन्तःकरणाद्युपाधिविशिष्टात्मग्रहणेऽपि तत्र उपाधिभूतान्तःकरणादेरिदमुल्लेखास्पदत्वस्य उक्त-



भाष्यपरिमलवाक्यादिनैव सिद्धतया स्वारस्याच्च विशेष्यभूते चैतन्येऽहंप्रत्य-  
यविषयत्वं पर्यवस्यति । यदि चास्मत्प्रत्ययविषयत्वमात्मनि नेष्यते ; उक्त-  
युक्त्यान्तःकरणेदरपि तदभावेनाहंप्रत्ययो निरालम्बन एव स्यात् । एता-  
वदभिप्रेत्यैव शङ्करभाष्येऽस्मत्प्रत्ययविषयत्वादिति अभिहितम् ।

अहत्वं चेदं स्वप्रकाशोद्देश्यत्वं स्वप्रकाशफलित्वं स्वनिष्ठम् । वस्तु-  
प्रकाशफलं हि हानमुपादानमुपेक्षा वा । परावस्तुप्रकाशं हानादिकर्तृत्व-  
रूपं फलित्वं परस्य भवति । प्रत्यक्प्रकाशे च स्वस्यैवेति स्वयं प्रत्यक् ।  
यद्यपि शास्त्रवलेन धर्मभूतज्ञानेनात्मापरमात्मार्थतयैव प्रकाशते, न तु स्वार्थ-  
तया ; अथापि धर्मभूतज्ञानविलक्षणेन स्वप्रकाशेनात्मनः उपादानादिकर्तृ-  
त्वभूतफलित्वं परमात्मायत्तं परमात्मार्थमेव वर्तमानं आत्मनि प्रत्यक्त्वं स्था-  
पयति । ईदृशप्रकाशफलित्वविशिष्ट आत्मा परमात्मार्थतया शास्त्रजन्य-  
ज्ञानेन गृह्यते । अस्याप्यहंप्रत्यये भानादेव प्रत्यक्त्वेन रूपेणात्मा प्रका-  
शत इति ग्रन्थः । अतोऽहंप्रत्ययविषयत्वबलसिद्धं प्रत्यक्त्वं स्वीकृत्याहं-  
प्रत्ययविषयत्वस्याहमर्थत्वस्य चास्वीकारः दुःशकोऽप्रापणिकश्चेत्यलमधिकेन ।  
अतः सुष्ठु भाषितम्, 'अहमर्थो न चेदात्मा प्रत्यक्त्वं नात्मनो भवेदिति ।

एवमन्यस्याहमर्थत्वासम्भवादपि आत्मैवाहमर्थः । तथा हि भवता  
ह्यहङ्कारः स्वसान्निध्यात् अहंभावानापन्नगपि जीवमहंभावापन्नं करोतीत्यु-  
क्त्वा (पु. ८२) इत्यमुपपाद्यते—अहङ्कारो हि महत्तत्त्वस्य साक्षात्परिणामः ।  
स चानहमर्थं देहादिकमहमर्थं करोति, अहमर्थतया भासयतीत्यहङ्कार इत्यु-  
च्यते । तत्र यदि तस्याहंभावो न स्यात्, कथं स्वस्मिन्नसन्तं अहंभाव-  
मन्यत्रारोपयेत् । न हि हरिद्रा स्वस्मिन्नसन्तं रक्तिमानं स्फटिके प्रदर्शयेत्  
इति । एवमुपपादयतश्च ते वास्तवोऽहमर्थः अहङ्कार एवेति कथमन्तः-  
करणस्याहमर्थत्वं ज्ञातृत्वादिकं च सेत्स्यतीत्यपसिद्धान्तः । न चान्तः-  
करणं सोऽहङ्कारश्चेत्येकं तत्त्वम् । पञ्चभूतसात्त्विकसमुदायाधीनस्यान्तः-

करणस्य ततो भिन्नत्वात् । अतोऽवस्थाविशेषमापन्नं अन्तःकरणमेवाहमर्थो ज्ञातृत्वाद्याश्रय इति सिद्धान्तानुसारे भवद्भियो बाणो भवन्तं प्रहरति ; यत् 'कथं • महत्तत्त्वसाक्षात्परिणामभूतस्याहङ्कारस्याहङ्कारपदवाच्यता ! तस्मिन् वास्तवाहमर्थत्वाभावेन तेन देहादौ तदारोपासम्भवा'दिति । अतो वस्तु-  
नामन्यत्र खनिष्ठधर्मारोपकत्वमेव स्वभाव इतीदं भवतैवोपेक्ष्यम् । अस-  
म्भवी चायं नियमः ; इन्द्रियगतदोषस्य शुक्त्यादौ खस्मिन्नविद्यमानरजत-  
त्वारोपकत्वदर्शनात् । अतः प्रमाणबलात् महत्तत्त्वपरिणामोऽहङ्कारः  
अन्यत्र वर्तमानमहमर्थत्वं देहादावारोपयतीति युज्यते ।

तच्चाहमर्थत्वं किञ्चिष्टमिति विचारे परामर्थेऽन्तःकरणादौ तदसम्भवात्  
आत्मनिष्ठमिति स्वीक्रियते । यदि चान्तःकरणस्य मुख्योऽहमर्थता, तदा  
अहं स्थूल इत्यादीनां अन्तःकरणगताहमर्थत्वस्य देहे आरोप इत्येव  
निर्वाहात् देहात्मभ्रमरूपता न स्यात् । अहं जानामीत्यादीनां अन्तःकरणे  
वस्तुसद्ज्ञातृत्वादिपरतयैव सुष्ठु निरूढत्वात् अहंशब्देनात्मग्रहणम्,  
तत्र ज्ञातृत्वोपचार इत्यादिकल्पना निर्मूलैव स्यात् ।

तर्हि आत्मनो बन्धमोक्षौ नोपपादितौ भवत इति चेत्, अस्तु ।  
तावताऽपि नित्यशुद्धत्वमेवात्मनः सुस्थितं भविष्यति, यथास्मेति किञ्चिद्-  
स्तुप्रमाणतः संत्स्यति । स्वीक्रियतां वा आत्मनि अङ्गमित्यहंत्वारोपः । ताव-  
ताऽपि कथं तस्य बन्धमोक्षोपपादनम् । वस्तुतो ज्ञातृत्वमेकतृत्वा-  
भावेन बन्धाभावात् । आत्मानमहम्भावापन्नं मत्वा ज्ञातारमपि मन्यत इति  
बन्धोपपत्तिरिति चेत्—तदपि अहंभावापन्नतया मन्तृत्वं ज्ञातृतया मन्तृत्वं  
च ज्ञातृत्वविशेष एवेति तदप्यन्तःकरणगतमेव, आत्मनि कथं भविष्यति?  
अन्तःकरणकर्तृकेण ज्ञानेनाहंभावापन्नतया ज्ञातृतया च गृह्यमाणत्वमेवात्मनो  
बन्ध इति चेत् तत्र— न हि चैतः सत्यापि पाण्डित्ये मैत्रेण मूढतया गृह्य-  
माणः स्वयं मूढो भवति । अत्रो बन्धमोक्षोपपादनं भवतो दुर्धटमेव ।

आत्तामेतत्, अहंत्वारोप आत्मन्यावश्यकः, यस्मात् अहमिति ग्रहणे आत्मग्रहणमनुभवसिद्धमिति चेत्—तर्ह्यनुभवमनुरूप्य आत्मैवाहमर्थ इतीष्यताम् । किमन्तःकरणगतस्याहन्त्वस्यात्मन्यारोप इति कल्पनेन । न च स्फटिकनिर्मोकेन जपाकुसुमस्य रक्तस्य दर्शनवत् आत्मनिर्मोकेन अन्तःकरणमहमिति कदाचिदुल्लिख्येत । न चेदमर्थे तत्राहंत्वसाधकमप्यवाधितं किञ्चिदस्ति । तस्मादात्मैवाहमर्थः । न चात्मनः देहादौ स्वनिष्ठाहंत्वारोपकत्वात् अहङ्कारपदवाच्यता स्यादिति वाच्यम्—महत्तत्त्वविचारनिष्ठस्याहंत्वाभिमानहेतुत्वविशेषस्यैवाहङ्कारशब्दप्रवृत्तिर्नामिदमेवेनादोषात् । जीवस्य स्वभावत एव देहादावहंभावापादकत्वे सर्वदैवाहंभावापत्तिरिति अहङ्काररूपदोषस्य प्रमाणबलात्स्वीकारः ।

एवमहंत्वस्य वस्तुतोऽन्तःकरणमूलाहङ्कारनिष्ठत्वाङ्गीकारे, 'बहु स्या प्रजायये'ति 'हन्ताहमिमास्तिष्ठो देवताः' इत्यादौ श्रुतस्येश्वराहंत्वस्य कुतल्यता ? न खल्वन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यं अहङ्कारावच्छिन्नचैतन्यं वेश्वरः, मायोपाधिकः खलु सः । न च मायायामहंत्वमस्ति । न च बहु स्यामिति सङ्कल्पकालेऽहङ्कार उत्पन्नोऽस्ति ; येन स्वनिष्ठमीश्वरे आरोप्येत । तस्मान्नाव्यक्तपरिणामविशेषोऽहमर्थ इति सिद्धमात्मनोऽहमर्थत्वम् ।

एवं मोक्षेऽपि 'अहमन्नाद' इत्याद्यनुभवस्य प्रामाणिकत्वात् आत्मैवाहमर्थः । न च मोक्षे धर्मधर्मिभावादेर्भेदलक्षस्याप्यभावात् नैवमनुभवः सम्भवतीति (पु. ९०) वाच्यम् । मोक्षे सुखानुभवस्य स्वीकार्यतया भेदस्यावर्जनीयत्वात् । न च सुखानुभवधुतिर्दुःखात्यन्ताभावपरोति वाच्यम्—लक्षणायां प्रमाणाभावात् । भवन्मतेऽपि ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपतयाऽऽनन्दाविर्भावस्यावश्यकत्वात् । अस्वीकारे च लौकिकसुखानां ब्रह्मसुखैकदेशत्वकल्पनं 'एतस्य वाऽऽनन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति,' 'सोऽश्नुते सर्वान् कामान्' इत्यादौ भवदीयानामर्थवर्णनमित्यादि बहु व्याकु-

प्येत । न च लोकेऽपि सुखमिति किञ्चिन्नास्तीति अपह्नुतुं कश्चित् प्रभवति लौकिकसुखस्य दुःखामावविलक्षणस्य मारापगमे सुखी संवृत्त इत्युपचारिकव्यवहारमूलभूतस्य मुख्यस्य भवताऽपि वर्णितत्वात् । अन्यथा औदासीन्यावस्थायामेव स्वर्गादिसर्वसुखित्वव्यवहारः स्यात् । तस्मादा-नन्दस्य मोक्षेऽपि स्वीकार्यतया तस्याप्रकाशमानस्य सतोऽप्यसत्प्रायत्वात् प्रमाणानुरोधात् आनन्दप्रकाशोऽपि स्वीकार्यः । अत एव परिभाषायां 'मुख्यदुःखाभावौ मुख्यप्रयोजने' इत्यारभ्य मोक्षश्चानर्थनिवृत्तिर्निरतिशय-ब्रह्मानन्दावाप्तिश्चे'ति निगमितम् ।

एवं चित्स्वरूपत्वमपि कश्चिद्धर्मः । न च परप्रकाश्यत्वाभाव एव चित्त्वमिति वाच्यम् । यतः एवं स्वप्रकाश्यत्वास्वीकारे, 'प्रत्यगात्मा न स्वतः नापि परतः प्रथत' इत्यविषय इत्याक्षिप्य तदप्रथायां सर्वस्वाप्रयत्नेन जगदा-न्यप्रसङ्ग इत्युक्तं भामत्याम् । अतो यादृशो वस्त्वन्तरप्रकाशस्तादृशस्त-त्प्रकाशोऽपि स्वीकार्य इति कथं धर्मधर्मिभावापलाप इति । ननु प्रकाशो व्यवहारानुगुणम् । न च मोक्षे व्यवहारः सम्भवतीति चेत्-क एवमाह मोक्षे व्यवहारो नास्तीति ।

न च दुःखनिवृत्त्यर्थेव मोक्षे प्रवृत्तिरिति (पु. ९१) वाच्यम् । अधीतसाङ्गसशिरस्कवेदो हि 'एष ह्यवानन्दयाति ; रसं ह्येवायं लब्ध्वाऽऽ-नन्दा भवति' इत्यादिवाक्यविशेषदर्शनजनितानन्तानन्दसम्भावनः निरस्ता-खिलदुःखाऽहमन्तानन्दभाक्स्वराट् भवेयमिति मोक्षार्थी श्रवणादौ प्रव-र्तते । न चैवंप्रवृत्तस्य पश्चाद्विचारात् आनन्दाभावप्रतिपादकं किमपि प्रमाणं प्रतीतिपथमविरोहति । येनानन्दावाप्तिर्नास्तीति निश्चिनुयात् । अतः ईदृश-मोक्षार्थप्रवृत्तिवलादपि मोक्षेऽहंत्वप्रतीतिरस्तीत्युच्यते । न चेदृशसङ्कल्प-वशात् मोक्षेऽहमर्थसत्तामात्रनिश्चयेऽपि तत्प्रतीतिनिश्चयो न भवतीति आमि-तव्यम् । अनन्तानन्दभाक्त्वस्य मोक्षकालिकत्वेन कीर्तनात्, आनन्दस्य

चानुभववश्यकतायाः प्रागेवोक्तत्वात्, सुखादीनां धर्माणां धर्मिणं विहायानुभवस्य च कदाऽप्यभावात् अहमर्थानुभवस्यापि तदानीमावश्यकतया तदपलापासम्भवात् । अप्रतीताहमर्थानुवृत्तिमात्राङ्गोकारेऽपि अन्तःकरणमहमर्थ इति पक्षस्य प्रतिक्षेपावश्यम्भावेनेदृशाशङ्काया व्यर्थत्वाच्च । अतःप्रमाणानुरोधात् दुःखनिवृत्तिः सुखप्राप्तिश्च मोक्षदशायाम् ।

न च मोक्षस्य बन्धप्रतिद्वन्द्विमूततया दुःखात्यन्ताभावस्यैव दुःखप्रतिद्वन्द्वितया स एव मोक्षः, न तु सुखम् ; तस्य दुःखसामानाधिकरण्योपलम्भादिति वाच्यम्—दुःखात्यन्ताभावस्यास्माभिरपि स्वीकारात् । सुखक्षणे दुःखोत्पत्त्यसम्भवेन निरतिशयाविच्छिन्नसुखरूपे निःश्रेयसे सुखवर्जितक्षणाभावेन दुःखोत्पत्तेरनवकाशात् । ईदृशस्य सुखस्य दुःखप्रतिद्वन्द्वित्वस्यापि सम्भवाच्च । किं च दुःखनिवृत्तिमात्रस्य मोक्षत्वे तस्य गौणपुरुषार्थतापत्तिः । 'अनुकूलप्रतिकूलान्वयविरेहं सति स्वरूपेणावस्थितिर्दुःखानिवृत्तिरिति हि यथाश्रोमाप्यं भवताऽपि स्वीकृतम् । तस्य च दुःखाभावस्येष्टता दुःखरूपप्रतिकूलप्रतियोगिकत्वात् ; न तु स्वतः । सुखमेव तु स्वत इष्टमिति मोक्षरूपमुख्यपुरुषार्थस्य गौणतापत्तिः । न च मोक्षेऽनुकूलान्वयप्रसक्त्यभावात् कथं सुखमेति वाच्यम्—स्वस्यैव स्वानुकूलत्वात् । सविमूतिकब्रह्मरूपानुकूलतमान्वयसद्भावेन सुखातिशयस्याक्षतेश्च ।

न चैवं द्वितीयसद्भावे द्वितीयाद्वै भयं भवतीति मोक्षे भयमापादनीयम्—प्रतिकूलद्वितीयाभावेन तदप्रसक्तः । अत्यर्थस्य प्रागेव वर्णितत्वात् नित्यसुखमिन्व्यक्त्यङ्गोकारे च भयस्य का प्रसक्तिः ? न च दुःखातिशयेनैव मोक्षे उत्कर्षातिशय उपपाद्यः, न सुखातिशयेन । सुखातिशयस्याप्यल्पेन औपचारिकेण दुःखनाप्यमिभवंदर्शनात् । यथा राज्यादिसुखस्य सतोऽपि अनपत्यतानिवन्धनसुखाभावरूपदुःखबलेन दशरथे दाशरथेरवतारात् प्राक् अभिभवः । अतो दुःखाभावमादायैव मोक्ष उपपादनीय इति किमन्येन



सुखातिशयेन इति वाच्यम् । न हि वयं सुखातिशयं कल्पयामः ।  
किन्तु प्रमाणानुरोधेन परिगृह्यामः । किञ्च भवन्मते सुखात्यन्ताभावरूपो-  
पचारिकदुःखस्य मोक्षे सत्त्वेन दुःखः त्यन्ताभाव एव दुरुपपादः । अस्माकं तु  
दुःखस्येष्टालाभप्रयुक्तत्वात् मोक्षे चाविर्भूतगुणाष्टकस्य तदालाभप्रसक्त्यभावात्  
न दुःखलेशस्यापि सम्भावना । अतो भवता मुख्योपचारिकसकलदुः-  
खाभावाय मोक्षे सुखातिशयः स्वीकार्य एवेति । तथा च धर्मधर्मिभावा-  
नन्तानुकूलद्वैतसत्त्वेऽपि भयप्रसक्त्यभावान्मोक्षस्याभयत्वसिद्धेः न तद्वयेना-  
हमर्थानुवृत्तेः प्रामाणिक्याः परित्याग इति सिद्धं आत्मन एवाहमर्थत्वम् ।  
एवमव्यक्तपरिणामस्याहमर्थत्वे तस्य प्रतिसर्ग भेदात् अकृताभ्यागमकृतवि-  
प्रणाशादिप्रसङ्गोऽप्यनुसन्धयः ।

अस्य चाहमर्थस्यात्मनः ज्ञातृत्वमपि स्वाभाविकम् ; अहं जानामी-  
त्यादौ ज्ञातृत्वोपचाराश्रयणायोगात् । ज्ञानसामान्यस्य साश्रयत्वसविषयत्वा-  
वश्यभावेनाश्रयापेक्षायां प्रतीयमानाहमर्थरूपात्मत्वागेनान्याश्रयकरूपेण प्रमा-  
णाभावात् । न च (पु. ९३) शब्दतन्मात्रादः आकाशादिनिष्ठस्याकाशा-  
त्प्रागपि निराश्रयतया सद्भाववत् ज्ञानमपि पश्चाद्विशेषरूपं साश्रयं भवदपि  
सामान्यावस्थायां निराश्रयमस्तीति वाच्यम्—शब्दतन्मात्रस्य आकाशोपादान-  
द्रव्यात्मकतयाऽऽकाशनिष्ठत्वाभावेन ‘शब्दतन्मात्रादिभ्यस्तदाश्रयाणां महामू-  
तानामुत्पत्तिः सांख्यैरुक्ता, भवताऽपि स्वीकृता चे’ति त्वद्वचनस्य निर्मूलतया  
दृष्टान्तस्यैवासिद्धेः । अनुभूतेराश्रयसम्बन्धविषयसम्बन्धातिरिक्तविशेषाभावेन  
विशेषरूपतायां साश्रयत्वसविषयत्वनियमः, न त्वन्यदेति नियमस्य दुर्वच-  
त्वाच्च । अतिरिक्तविशेषस्यानुभूतावङ्गोकोरे च तस्याः परिणामित्वापत्तिः ।  
न च विषयसम्बन्धरूपाविशेषवत्या अनुभूत्या आश्रयापेक्षा न तु तद्वाहित्य  
इति वाच्यम्—अनुभूतेर्ब्रह्मणो विभुत्वेन सर्वदैव सर्वविषयसम्बन्धित्वात्  
तादृश्याश्च सर्वाश्रयसापेक्षत्वे सर्वस्य सर्वज्ञत्वापत्तेः ।

न च घटादिरूपयादृशविषयावच्छिन्नचैतन्यं यदन्तःकरणरूपस्वच्छ-  
द्रव्यगतवृत्त्याख्यपरिणामसम्बन्धापादितस्वच्छतांके घटादौ प्रतिफलति, ता-  
दृशविषयावच्छिन्नस्य तथाविधस्यैव चैतन्यस्य तदन्तःकरणरूपाश्रयपेक्षेति  
वाच्यम्-ईदृशस्वच्छताकघटादिगतप्रतिफलनातिरिक्तस्य चैतन्यविषयसम्ब-  
न्धस्य दुर्बलतया तदतिरिक्तस्य चाश्रयसम्बन्धस्यान्यस्याभावेन तादृशसम्बन्ध-  
विशिष्टस्याश्रयपेक्षेति वक्तुमशक्यत्वात् । प्रतिफलनस्य घटादौ घृतौ चा-  
विशिष्टतयाऽहं जानामीतिवत् घटो जानातीति प्रयोगस्य प्रसङ्गाच्च । घट-  
कर्तृकज्ञानेऽन्तःकरणस्य विषयत्वप्रसङ्गाच्च । न ह्यन्तःकरणमतीन्द्रियम् ;  
अहमित्यत्र उद्गानाङ्गीकारात् । प्रत्यक्षस्थलेऽन्तःकरणवृत्तिनिर्गमस्य तद्बलेन  
विषयस्वच्छतायाश्च कैश्चिद्भवदीयैः स्त्रीकारेऽपि परोक्षवृत्तिस्थले तदभावेन  
तस्या आश्रयपेक्षतायां ईदृशीत्यसम्भवाच्च ।

न च विषयाकारकवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य वृत्तिपरिणाम्युपादानरू-  
पाश्रयपेक्षेति वाच्यम्-वृत्तेर्जडतया विषयाकारकत्वाभावात् । अङ्गीकारे  
च वृत्त्यैव सर्वनिर्वाहात् चैतन्यपदार्थ एव न सिद्धयेत् । एवं चैतन्यस्यापि  
शुद्धतया विषयाकारकत्वं न सम्भवाति । न च केवलचैतन्यस्य निर्वि-  
षयत्वेऽपि वृत्त्यवच्छिन्नस्य विषयविषयकत्वमस्तीति वाच्यम् । एवमपि  
विषयसम्बन्धात्प्रागेवान्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नत्वस्य सिद्धतया तदतिरिक्तस्य सा-  
श्रयत्वस्वरूपस्याभावेन विषयसम्बद्धं चैतन्यमाश्रयसापेक्षमित्यस्य दुर्बलत्वात् ।

वस्तुनो वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्यान्तर्गतायाः वृत्तेरेवान्तःकरणनिष्ठत्वं,  
न तु चैतन्यस्य ब्रह्मण इति अहं जानामीत्याधाराधेयभावप्रतीत्यनुपपत्तिरेव ।  
यद्युत्प्रेक्ष्येत-अहंशब्देनान्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यं ज्ञाधातुना वृत्त्यवच्छिन्न-  
चैतन्यं च गृहीत्वा धर्मधर्मिभावे कथिते विशेष्यस्वरूपस्य एकतयाऽऽधा-  
राधेयभावाप्रसक्त्या विशेषणभूतेऽन्तःकरणे विशेषणभूतवृत्तिमत्त्वमेव कथितं  
भवतीति-तत् सर्वथैव क्लिष्टमनुभवानारूढं च । अहंशब्देन ब्राह्मस्यात्मनः

वस्तुगत्याऽन्तःकरणावच्छिन्नत्वेऽपि अहंशब्दात् देहेन्द्रियाद्यवच्छिन्नत्वस्ये-  
वान्तःकरणावच्छिन्नत्वस्यापि न प्रतीतिः । अत एवानुभविकत्वाभावाद-  
न्तःकरणोपाधिकत्वमविद्याप्रतिबिम्बत्वमित्यादीनां पक्षाणां जीवविषये समु-  
त्थानम् । अतश्चान्तःकरणस्य विशेषणत्वाभावात् विशेषणपर्यवसानमा-  
धारत्वस्य दुर्भणम् । अविद्याप्रतिबिम्बो जीव इति भवत्पक्षे चान्तःकर-  
णरूपाहमर्थज्ञातृत्वस्यात्मन्यारोपेऽहं जानामीति प्रतीतिर्न साधिका । अहमो-  
ऽन्तःकरणावच्छिन्नचैतन्यपरत्वात् । कथञ्चित्प्रतिबिम्बग्रहणेऽपि तस्यावि-  
द्यागतस्यान्तःकरणवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याश्रयत्वमपि दुर्घटम् । अतः स्वरस-  
प्रतीतिकः आत्मन्यहमर्थे ज्ञाननिरूपिताधारभावः पक्षान्तरसम्भावनायामपि  
युक्तो ग्रहीतुम् ; सुतरां च पक्षान्तराणां अनुपपन्नत्वे इति सिद्धमात्मनो  
धर्मभूतमेव ज्ञानमिति । तस्मात्—

संविदोऽस्त्याश्रयापेक्षा ज्ञातृत्वं च तथाऽत्मनः ।

ज्ञानस्वरूपे ज्ञातात्मा ज्ञातृ (अ)न्तःकरणं कथम् ॥

अतश्च ज्ञातृत्वस्य कल्पितत्वाभावात् 'विज्ञातारमरे केन विजानीयात्'  
इति श्रुतिरपि न कदर्थनीया । यस्तु 'अतोऽहमर्थो ज्ञातृत्व प्रत्यगात्मेति  
निश्चित'मिति सूक्तौ प्रत्यगात्मपदेन जीवेश्वरग्रहणे सिद्धसाधनम् ; तत्र  
ज्ञातृत्वादिरङ्गीकारात् । निर्विशेषचिन्मात्रं तु न त्वन्मते प्रसिद्धमिति न  
तद्ग्रहणमिति—तत्र—अत्र हि सूक्तौ वस्तुतोऽहमर्थत्वज्ञातृत्वविशिष्टस्य प्रत्य-  
क्त्वविशिष्टात्मत्वं साध्यते । त्वया जीवेश्वरपदार्थ्यां किं चैतन्यांशो गृह्यते  
उत उपाधिमात्रम् । नाद्यः ; तस्य वस्तुतोऽहमर्थत्वाविशिष्टत्वाभावात् ।  
नान्त्यः ; उपाधौ आत्मत्वरूपसाध्यस्यासिद्धतया सिद्धसाधनाभावात् ।  
निर्विशेषचिन्मात्रत्वेन रूपेणास्माभिरसाधनात् प्रत्यक्त्वविशिष्टात्मत्वमित्यस्म-  
दुक्तेश्च कस्यचिदंशस्याप्यप्रसिद्धत्वाभावात् । भवता ज्ञातृत्वादेः आत्मत्वा-  
देश्च वैयधिकरण्यं स्वीकृतमिति तत्प्रतिषेधाय सामानाधिकरण्यमत्र साध-

यामः । अतो भवत्कृतो विकल्पः विपर्ययसमूलक इति ।

न च चिद्रूपस्यात्मनश्चैतन्यगुणकत्वं कथमिति शङ्क्यम्—यथा एक-  
मेव तेजोद्रव्यं प्रमाप्रभावद्रूपेणावतिष्ठते तथेति भाष्य एवोपपादितत्वात् ।  
न च (पु. ९४) एकमेवेत्यस्य एकजातीयमेवेत्यर्थः । तथा च द्वयोरपि  
ज्ञानत्वेन एकजातीयत्वे धर्मभूतज्ञानस्येव धर्मिणोऽप्याश्रयविषयापेक्षा—इति  
वाच्यम् ; दृष्टान्तापरिशोभनात् । यथा हि तेजस्त्वेन एकजातीयत्वेऽपि  
प्रभावतः प्रमाया इव नाश्रयापेक्षा तद्वदिति दृष्टान्तपरिशोभने शङ्को-  
त्थानप्रवृत्त्यभावात् ।

नन्वनुभूतिरिति ज्ञानावगतिसंविदाद्यपरनामा सकर्मकोऽनुभवितु-  
रात्मनो धर्मविशेषः इति ज्ञानसामान्यस्य साश्रयत्वसविषयत्ववादिभिर्मिथ्या-  
निराश्रयनिर्धिषयज्ञानस्वरूप आमेत्युच्यते तर्हि निराश्रयनिर्धिषयसंविद्धादि-  
भिर्माथिभिः किमपराद्धमिति चेन्न—आश्रयापरिज्ञानात् । घटमहं जानामि  
पटमहं जानामीत्यादिसर्वविषयानुवृत्ततया प्रकाशमानं ज्ञानमेव ब्रह्मेति स्वी-  
कृत्य तस्य निराश्रयत्वनिर्धिषयत्ववादो हि भवद्भिः क्रियमाणः धात्वर्थतया  
प्रतीयमानस्य ज्ञानस्य साश्रयत्वसविषयत्वनियमात् अयुक्त इत्यस्माभिर्निरू-  
प्यते । यद्येवं प्रतीयमानसविशेषज्ञानविलक्षणं ईदृशप्रतीयनारूढं निर्धिषेयं  
ज्ञानस्वरूपं किञ्चिदस्ताति श्रुतिप्रदर्शनेनोच्यते तर्हि तस्य प्रामाणिकत्वे वयं  
न निषेद्धारः । न चैष्यत एव लौकिकानुभूतिविलक्षणानुभूतिरिति सहसा  
वक्तव्यम् । स्वप्रकाशस्य चैतन्यस्यैकस्यैव भवद्भिः स्वीकारात् । अन्य-  
स्य चान्तःकरणवृत्त्यादिरूपस्य जडस्य भवन्मते मुख्यज्ञानत्वाभावात् ।  
अतश्चानुभवसिद्धं ज्ञानसविशेषत्वमपलप्यत इति भवतामेष दोष एव ।

येन हि घटमहं जानामीति प्रत्ययेन ज्ञानवत्प्रतीयमानत्वाविशेषात्  
घटादिवाह्यापलापिनो बौद्धाः परास्यन्ते तेनैव प्रत्ययेन प्रतीयमानं ज्ञानस्य  
सविशेषत्वं कथङ्कारमुपेक्षितुं प्रभवामः । व्यवहाराच्च लोके व्युत्पत्तिग्रहः ।

व्युत्पत्तिश्च घटमहं जानामीत्यादिना ज्ञानादिशब्दस्य साश्रये सविषयक  
एव । एवं च वास्तवज्ञानस्य साश्रयात्वादिकमस्वीकृत्य अन्यत्र तत्परिक-  
ल्प्य व्यवहारजनितव्युत्पत्तिभङ्गेन निर्विशेषस्य ज्ञानत्वकथनमसङ्गतमेव ।  
अतः स्वीकृत्यास्य मुख्यमेव ज्ञानत्वम् अन्यस्यापीदं सम्भाव्यते चेत् कामं  
प्रमाणवलाद्युज्यते स्वीकर्तुम् । तथा च यथा गोशब्दस्य शब्दव्युत्पत्ति-  
वलेन गमनकर्तृत्वरूपार्थप्रतीतावपि गच्छद्गच्छत्सर्वगोव्याक्तिगततोत्वप्रवृत्ति-  
निमित्तकत्वस्वीकारः तथा प्रथमप्रतीतसकर्मकसाश्रयज्ञानाविरोधेन श्रुतिप्र-  
माणप्रमितात्मादिज्ञानरूपवस्तुसाधारण्यार्थं सविषयकत्वादिव्युत्पत्तिनिमित्तं  
प्रवृत्तिनिमित्तत्वेनास्वीकृत्य व्यवहारानुगुण्यापादकत्वरूपसर्वसाधारणप्रवृत्ति-  
निमित्तस्वीकारो नानुपपन्नः । तावता ज्ञाधात्वर्थगतसविषयकत्वाद्यंशमङ्गो  
न कथञ्चिदापि । तथा च व्युत्पत्तिनिमित्तं सविषयकत्वम् । प्रवृत्तिनि-  
मित्तं तु साधारणमिति तत्त्वं विभाव्यताम् । यद्येतावताऽपि न तृप्तिः ;  
तर्हि लोकावगतव्युत्पत्त्यविरोधाय श्रुतौ ज्ञानादिशब्दः आत्मनि प्रयुज्य-  
मानः व्यवहारानुगुण्यापादकत्वरूपं साधारणं धर्ममादाय गौण एवा-  
स्तु । मुख्यं तु ज्ञानं साश्रयं सविषयकमेवेति न कश्चिद्दोषः । सर्वथा  
न ज्ञानशब्दस्यानेकशक्तिक्लपनाप्रसक्तिः । स्वीक्रियतां वा 'सविषयकवाची  
ज्ञानादिशब्दः ज्ञाधातुनिष्पन्नः ; आत्मवाचो तु ज्ञानादिशब्दः रूढो न  
व्युत्पन्नः' इति शब्दवैलक्षण्यम् ; एवमपि निर्वाहसम्भवात् । न चास्माग्नि-  
रपि ज्ञेय्यत इति [पु. ९५] वाच्यम् । तथा सति घटोऽनुभूयत इत्यादौ  
ब्रह्मरूपानुभूत्यनुवृत्तिकथनस्यासाङ्गत्यापातात् ।

न च विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्यादिश्रुत्युपपत्तये ज्ञानस्वरूपात्मस्वीका-  
रेणैवोपपत्तौ किं गुणभूतज्ञानस्वीकारेण । न हि शुक्लो घटः, घटं शुक्लं  
इति द्विविधव्यवहारनिर्वाहाय शुक्लगुणातिरिक्तशुक्लस्वीकार [पु. ९४] इति  
वाच्यम्— विषमत्वात् दृष्टान्तोपन्यासस्य । न हि गुणगुणिनोरैक्यम् ।



तथा च शुक्लगुणस्वीकारवत् धर्मभूतज्ञानस्वीकारेणोपपत्तौ किमिति धर्मभूत-  
ज्ञानाभ्युपगम इति प्रष्टव्यम् । आवश्यकं च धर्मभूतज्ञानस्वीकरणमिति  
च प्रत्यक्षागमादिना प्रागेव समर्थितम् । धर्मिज्ञानं किमर्थमित्येव पुच्छ्यत  
इति चेत् किं धर्मि किमर्थमिति प्रश्नाशयः, उत तस्य ज्ञानत्वं कुत इति ।  
नायः । शुक्लगुणाश्रयघटवत् ज्ञानाश्रयतात्सिद्धेः दुर्वारत्वात् । विज्ञातार-  
गरे इत्यादिश्च श्रुतिः । 'ज्ञानत्वं साक्षात् कुतः ? ज्ञानगुणकत्वेनैव ज्ञान-  
शब्दनिर्वाहात्' इति चेत् सत्यम्- तथाऽपि 'अत्रायं पुरुषः स्वयं ज्योति-  
रितिदृशश्चतुर्वलात्तदपीप्यते । युक्तं चैतत् मन इन्द्रियजन्यलौकिकप्रत्य-  
क्षस्य कस्यचिदस्वीकारात् । ज्ञानेच्छासुखदुःखादीनां प्रत्यक्षयोग्यानामा-  
त्मगुणानां स्वप्रकाशत्वात् तद्वदेवात्मनोऽपि स्वप्रकाशत्वेऽहं सुखी इत्या-  
दीनामिन्द्रियनिरपेक्षमेव निर्वाहात् । अतः श्रुत्युपपत्तिभ्यां ज्ञानस्वरूपत्वं  
ज्ञानगुणकत्वं चावर्जनीयम् ।

न च संविदात्मा अजडत्वात् यन्नैवं तन्नैवमित्यनुमानेन संविद  
आत्मत्वसिद्धिरिति [पु. ९५] वाच्यम् ; संवित्पदेन धर्मिभूतज्ञानविवक्षायां  
सिद्धसाधनात् । सविषयज्ञानस्य स्वरसत्तो ग्रहणे च बाधितत्वात् । किं  
चेदमजडत्वं ? अनन्यार्थानप्रकाशस्वरूपत्वमजडत्वम् ; घटादेः सर्वस्या-  
न्यार्थानप्रकाशत्वाच्च न व्यभिचार इति चेत् तत्र अनन्यार्थानोति व्यर्थं प्रका-  
शस्वरूपत्वाभावादेव घटादिवारणात् । अस्तु तावदेवेति चेत् एवमपि  
सुखदुःखादौ व्यभिचारः, न च तस्य न प्रकाशस्वरूपत्वमिति मन्तव्यम् ।  
तथा सति स्वयंप्रकाशस्य ब्रह्मणः सुखरूपताऽऽनन्दरूपता न स्यात् ।  
सुखस्याप्रकाशत्वात् । तथा च तुल्यन्यायात् स्वप्रकाशे दुःखादौ व्यभि-  
चार एव । एवमहङ्कारव्यङ्ग्यायां संविदि अनन्यार्थानप्रकाशत्वं च दुर्वचम् ।

किं चानुभूतेरात्मत्वे अहमर्थस्य च तत्तारोपे अनुभूतिरहमिति  
इदं रजतामिति चत् प्रतीतिः स्यात् ; न पुनरनुभवाम्यहमिति विशेष्यविशेष-

णभावेन । न च कथमनुभूतिरहमिति स्यात् अविष्टानस्य विशेषरूपेण  
अमे ग्रहणाभावादिति [पु. ९५] वाच्यम् । भवन्मते अनुभवाम्यहमिति  
निर्विशेषानुभूतिप्रतीतावपि यथा तन्नाहमर्थप्रतीतिः तद्वदुपपत्तेः । अनुभूतौ  
विशेषाकारसामान्याकारद्वयस्य भवद्विरनङ्गोकारेण यथावदनुभूतिरहमित्येव  
प्रतीतेरहमर्थारोपपक्षं स्वीकार्यत्वाच्च । न चानुभवाम्यहमित्यत्र धात्वर्थोऽ  
नुभवः न निर्विशेषानुभूतिः, किं त्वव्यक्तपरिणामविशेषः । अतश्चेदशा-  
व्यक्तपरिणामात्मकानुभववैशिष्ट्यप्रतीतिरहमर्थे उपपन्ना [पु. ९६] इति  
वाच्यम्—अव्यक्तपरिणामस्य जडस्यानुभवत्वायोगात् । न चालौकिका अनु-  
भूतिः न प्रतीयते ज्ञेयत्वाभावादिति वाच्यम्, तर्हि अविष्टानाग्रहेण अमस्यैव  
दुर्बलत्वापत्तेः, तदग्रहेण चानुभूतित्वस्यैव तत्रासिद्धिप्रसङ्गाच्च । एतेना-  
हमर्थाविष्टानस्यालौकिकानुभूतेरनुभूतित्वेन न प्रतीतिः, अपि तु सत्त्वेन  
इत्यपि निरस्तम् । अहमर्थेऽस्त्वकाले सर्वदा सत्त्वोऽस्त्वाभावाच्च ।

अन्तःकरणस्यैव ज्ञातृत्वं युक्तम् । ज्ञातृत्वं हि न ज्ञानगुणकत्वम्,  
किं तु ज्ञानक्रियाकर्तृत्वम् । क्रियावाचिनो धातोस्तृचः स्मरणात् ज्ञातृशब्द-  
निष्पत्तेः । तच्च ज्ञानं मानसी क्रियेति मन एवान्तःकरणं ज्ञातृ । न चाचे-  
तनत्वप्रकृतिपरिणामित्वादिना देहस्येवान्तःकरणस्य ज्ञातृत्वविरहः शङ्कनीयः ;  
अचेतनत्वादिना साम्येऽपि एतत्सम्भवात्, तस्याप्रयोजकत्वादिति [पु. ९६]  
चेत् इदमतिस्थवीयः । ण्वुल् तृचौ [३. १. १२३] इति विहितस्य तृचः  
संयोगविभागादिगुणवाचिघातुत इव ज्ञाघातोरपि सम्भवात् । न हि धात्व-  
र्थरूपक्रियात्वस्य तार्किकपरिभाषितगुणत्वस्य च कश्चिद्विरोधः । न हि  
उल्लेपणादिकर्मरूपक्रियावाचित्वं सर्वेषां धातूनाम् । कथं च ज्ञानस्य मानस-  
क्रियात्वम् । किं ज्ञानमिति शुद्धचैतन्यं गृह्यते किं वाऽन्तःकरणवृत्तिः ।  
आथ तस्याक्रियात्वगमानसत्वं च स्पष्टम् । अन्त्येऽपि वृत्तेः सृजो घटवत्  
अन्तःकरणपरिणामभूतायाः बहिर्धटादिना सम्बन्धार्हायाः घटाद्याकार-

परिमाणभाजः शुद्धचैतन्यप्रतिफलनाधारभूतायाः क्रियात्वं कथं घटताम् ?  
 एवमचेतनायाः प्रकृतेः चननमन्तरा कार्यकरणाक्षमत्ववर्धनेन सांख्यमत-  
 निरसनं सूत्रभाष्यादिषु स्पष्टम् । एवं वदद्भिरेव प्रकृतिपरिणामात्मकभूत-  
 पञ्चकसात्त्विकांशसमुत्पादितान्तःकरणनिष्ठं ज्ञानमिति न युक्तं स्वीकर्तुम् ।  
 बाह्यापलापिवौद्धमतनिरसनपरैरेव भवद्भिः स्वयं जगन्निषेधवत् इदमेकं  
 यत् भूतचैतन्यवादिचार्याकनिरासकैः सद्भिरेव भौतिकान्तःकरणज्ञातृत्वस्याप-  
 नम् । अतः प्रकृतिपरिणामित्वादिसाम्येऽपि देहवैलक्षण्यं ज्ञातृत्वशिना-  
 न्तःकरणस्यास्त्विति वादो नाज्ञस्यमश्नुते । धर्मभूतज्ञाननित्यत्वं च वक्ष्यते ।  
 अतोऽपि नानित्यस्यान्तःकरणस्य तदाधारता ।

यत्तु- [पु. ९७] ज्ञानस्य कथमहङ्कारनिष्ठत्वमित्यत्र अहङ्कारस्य व्यञ्ज-  
 कत्वात् ज्ञानस्य च व्यञ्ज्यत्वात् व्यञ्जके दर्पणादौ व्यञ्ज्यस्य मुखोदेरिवाहङ्कारे  
 ज्ञानस्य प्रतीतिरिति उक्त्वा कथमहङ्कारस्य शान्ताङ्कारप्रायस्यादित्यदेश्यज्ञाना-  
 भिव्यञ्जकत्वमित्याशङ्क्यायामुक्तम्-न परमात्मभूतचैतन्यस्याहङ्कारव्यञ्ज्यता; किं  
 तु अनित्यस्य लौकिकस्य ज्ञानस्य मनोवृत्तिविशेषरूपं लौकिकं ज्ञानं प्राति-  
 भासिकान्तर्गतेमेवेति । सोऽयमपसिद्धान्तः । वृत्तिरूपस्य व्यावहारिकस्य  
 लौकिकज्ञानस्यान्तःकरणपरिणामस्य साक्षादेव तदाधेयत्वसम्भवेन व्यञ्ज्य-  
 व्यञ्जकमावकल्पनायाः अनवसरग्रस्तत्वात् । अहङ्कारो ह्यन्तःकरणमेव ।

दर्पणसलिलादेः मुखसूर्यादिव्यञ्जकत्वमपि नास्ति । किं तु केवलं चक्षू-  
 रश्चिप्रतिफलनहेतुत्वम् । न च रविकरनिकरञ्जकत्वं यथा करतलस्य तथेति  
 शङ्क्यम्-करतलस्य प्रसरप्रतिघातेन रविकरबाहुल्यमात्रहेतुत्वेन व्यञ्जकत्वा-  
 भावस्य भाषितत्वात् । न च तर्हि करतलस्य चिरधारणे रश्मिबाहुल्या-  
 नुभवापत्तिरिति [पु. ९८] वाच्यम्-रश्म्यन्तराऽऽगमनाभावेनाधिकबाहुल्या-  
 प्रसक्तः । प्रविष्टा हि रश्मयः करतलेन प्रतिहताः बहुल्यक्रियन्ते । न चो-  
 पर्युपरि रश्मयः प्रविशन्ति ; येन बाहुल्यतिशयः प्रसज्यते ।

किं च किमिदं अन्तःकरणस्य ज्ञानव्यञ्जकत्वं नाम ? ब्रह्मभूतचैतन्य-  
व्यञ्जकत्वं तु त्वया नेप्यते । वृत्तिव्यञ्जकत्वेऽपि किमिदं व्यञ्जनम् ? वृत्ति-  
विषयकज्ञानजननमिति चेत्—तादृशवृत्तिविषयकज्ञानाश्रयत्वं नाम किम् ?  
तद्व्यञ्जकत्वमेवेति चेदेवमनवस्था । तदज्ञानं साक्षादेव अस्तीति चेत्—तर्हि  
पूर्वावृत्तिरप्येवमेव स्थास्यतीति कुतो व्यञ्जकत्वनिरूपणप्रयासः ?

किं च घटादिवृत्तिज्ञानानि अन्तःकरण उत्पद्यमानानि तद्वत्तं घटाद्य-  
ज्ञानरूपं कल्मषमपनयन्तीति भवतोच्यते । तन्न युज्यते । अज्ञानं हि,  
यत्परमार्थसत् तद्विषयकज्ञानोत्पत्तेः प्राक् तद्विषयकमस्तीति साम्प्रतम् ।  
अतश्च ब्रह्मज्ञानात् प्राक् ब्रह्माज्ञानमिति किञ्चिदस्तीति भवतु । घटादय-  
स्तु स्वयमपरमार्था इति तेषामेवामावे तदज्ञानमिति किञ्चित् दुर्बचम् ।  
यथा हि प्रातिमासिकरजतज्ञानं किञ्चित् प्रातिमासिकरजतज्ञानेन निवर्त्यत  
इति न भवति तथेति । यथा हि शुक्लौ कस्यचिद्रजतम्रमदशायां कल्पितं  
रजतमन्यो न जानातीति तदुपपादनाय तस्य तद्रजतज्ञानं किञ्चिन्न कल्प्यते ;  
अन्यथा प्राज्ञस्याप्यज्ञत्वापत्तेः तथा ब्रह्माज्ञानेन घटादिभ्रममाक्षु जनेषु ततः  
प्राक् घटाद्यज्ञानभूतं किञ्चिद्वस्तु स्थितमिति न युक्तम् । अज्ञानं हि दोषः  
यथावस्थितवस्तुज्ञाननिवर्त्यः । न ह्ययथाभूतपदार्थाज्ञानमपि दोषो भवति ।  
तथा तु सति मुक्तस्य जगदज्ञानमपि कश्चिद्दोषः स्यात् । अतो ब्रह्मात्म-  
पारमार्थ्यवादिभिर्घटादिज्ञानेन तदज्ञानरूपकल्मषापनयनं दुर्बचम् ।

‘अभिव्यञ्जकस्य खनिष्ठतयैवामिव्यञ्ज्यप्रदर्शनमिति’ स्वभावो नास्ति ।  
प्रदोषादिष्वदर्शनादिति भाष्योक्तोपरि भवता, ‘न प्रदोषो व्यञ्जकः किं तु  
तत्प्रमा’ इत्युच्यते । तावता किं तेऽनुकूलम् ? न हि प्रमा खनिष्ठत्वेन  
घटाद्यभिव्यनक्ति । दर्पणादेश्चाक्षुषरश्मिप्रतिफलनद्वारा मुत्वादिव्यञ्जकत्व-  
मस्तीति त्वया (पु. ९९) साध्यते । तावताऽहङ्कारस्य कीदृशकार्यद्वारा  
वृत्तिज्ञानव्यञ्जकत्वं त्वयोपपादितं भवति । तस्मादात्मनः साक्षात्ज्ञातृत्व-

महमर्थत्वं च । अहमर्थत्वाभावे प्रत्यक्त्वं न सिद्धयतीति प्रागेवोक्तम् ।  
 स्वयंप्रकाशत्वमेव प्रत्यक्त्वमित्यापि प्रागेव परास्तमिति । नन्वात्मनोऽहमर्थत्वे  
 सुषुप्तादावप्यहम्भावापत्तिरिति चेत्—कोऽयमापाद्यमानोऽहम्भावः ? किमह-  
 मर्थत्वम्, किं वा अहमिति प्रकाशः, आहो अहमिति धर्मभूतज्ञानेन प्रा-  
 ख्यता । नाद्यः ; इष्टत्वात् । अहमर्थे वर्तमाने अहमर्थत्वमपि तत्रास्त्येवे-  
 ति । न द्वितीयः ; तस्यापि स्वप्रकाशत्वादात्मनः इष्टत्वात् । यथा  
 भवदभिमितानुभूतिः सुषुप्तावापि प्रकाशते, तथेति । तत्र किं प्रमाणमिति  
 चेत्—अनुभूतावेव न प्रमाणम् ; 'न किञ्चिदवेदिष्य'मिति तदानुभवनिषेधात् ।  
 अहमर्थसत्त्वे तु 'अहमस्मात्स'मिति जागरानुभव एव प्रमाणम् । अथापि  
 तत्प्रकाशे किं प्रमाणमिति चेत्—तस्य स्वयंप्रकाशत्वं पूर्वोक्तप्रमाणोपपत्तिसिद्धं  
 न प्रसर्तुमर्हसि । तृतीयः पक्षस्तु नेष्यत एव । अत एव 'न किञ्चिदहमवे-  
 दिष्य'मिति प्रतीतिरपि सुखा । चात्वर्थो हि सविषयकं धर्मभूतं ज्ञानमिति  
 प्रागेवावांचाम । न च तदा किञ्चिदपि धर्मभूतज्ञानेन गृह्यत इति स्वीकुर्म  
 इति । न च धर्मभूतज्ञानं सुषुप्तौ वर्तमानं कुतो न प्रकाशत इति शङ्क्यम्—  
 तस्य विषयसम्बन्धे सत्येव प्रकाशाभ्युपगमात् । विषयसम्बन्धाभावेन च  
 सुषुप्तौ तदभावात्, न च धर्मभूतज्ञानस्य प्रथमत आश्रयापक्षैव न तु  
 विषयापेक्षेति कथं विषयापेक्षप्रतीतिकत्वमिति शङ्कनीयम्—प्रथमतः स्वसत्तायै  
 आश्रयापेक्षत्वेऽपि स्वप्रतीतये विषयापेक्षत्वस्यानुमविकस्य स्वीकारे विरोधा-  
 भावात् । अतः सुषुप्तौ किमपि धर्मभूतज्ञानवैद्यं न भवतीति अस्माभिर-  
 पीड्यत एव । न चैवमेव 'मामप्यहं न ज्ञातवानि'ति प्रतीत्याहमर्थप्रका-  
 शोऽपि तदा नाभ्युपेत्यः । मामित्यस्य वर्णाश्रमादिविशिष्टरूपेण मामित्यर्थ-  
 वर्णेनेन निवाहस्तु क्लिष्ट इति वाच्यम्—क्लेशलेशस्याप्यभावात् । ज्ञाघातुना  
 धर्मभूतज्ञानमुच्यत इति प्रागेवोक्तम् । न च धर्मभूतज्ञानं किञ्चिद्विशेषण-  
 विकल्पात्मानं केवलं गृह्णाति । अननुभवात् ; स्वप्रकाशे तादृशे तत्र तद्वै-



यथ्याच्च । अतः अहमर्थविषयकधर्मभूतज्ञाननिषेधः विशेषणविशिष्टाह-  
मर्थग्रहणनिषेध एव पर्यवस्यति । क्वचित्क्वचिदहमर्थः स्वयमेव ज्ञायत  
इत्यादौ ज्ञाधातुप्रयोगः औपचारिकः । उपचारतात्पर्यग्राहकश्च स्वयमेवे-  
त्यादिनिर्देश इति विभाव्यम् । भवदीयैस्तु षटोऽनुभूयत इत्यादौ ब्रह्मानु-  
वृत्त्युपपादनाय परमात्मचैतन्यमेव ज्ञाधात्वाद्यर्थत्वेनेष्यत इति भवदभिमत-  
ानुभूत्यभावसाधक एवायं न किञ्चिदहमवेदिषमिति प्रत्ययः । अतश्च तेन  
प्रत्ययेन प्रतिषिद्धयमानां विधिं तदा स्वीकृत्य तनानुमान्यमानस्याहमर्थस्य  
तदा विलयस्वीकारः भवन्मते क्रियमाणो न युक्त इति भाष्ये सुष्ठूकमिति  
सुधीभिः सुविभाव्यमेतत् ।

किञ्च भवन्मते कथं ज्ञातुरप्रकाशः ? सुषुप्तौ अज्ञानसाक्षित्वेन आ-  
त्माऽवतिष्ठत इति हि भवन्मतम् । साक्षित्वं च 'साक्षात् द्रष्टारि संज्ञाया'-  
मिति पाणिनिसरणात् द्रष्टृत्वरूपम् । एवं च ज्ञातृत्वे तदासति कथं  
ज्ञातुरप्रकाशः ? न च (पु. १००) तदा साक्षित्वं इदमज्ञानमित्यज्ञानविषयका-  
नुसन्धानरूपं न ; किं तु 'न किञ्चिदवेदिषमि' त्वंवरूपमिति वाच्यम्—  
तत्तैवंरूपं साक्षित्वमित्यस्य एतदाकारकज्ञानवत्त्वरूपमित्येव व्यर्थः । तथा  
च कथं ज्ञातृत्वाभावः ? अज्ञानसाक्षित्वं नाम किञ्चिद्विषयकज्ञानाभाव इति  
चेत्—तदयुक्तम्—भावरूपमज्ञानं हि तथा साक्षिवेधं भवदीयैरुच्यते, न तु  
ज्ञानसामान्यस्याभावोऽस्त्योति । न चेदेवं ; कथं भवन्मते न किञ्चिदेवेदि-  
षमित्येतद्बलद्वावरूपाज्ञानप्रतिष्ठिरिति भवानेव भावयतु । मुक्तावहंग्रह-  
सत्त्वं तु प्रागेवोक्तम् । जीवन्मुक्तौ तु तद्विचारो व्यर्थः ; तस्या एवा-  
नभ्युपगमात् । 'हन्ताहमिमास्तिष्ठा देवताः' 'बहु स्यां' इत्यादीश्वरीयाहं-  
ग्रहश्च आत्मन्यहंप्रत्ययस्य भ्रमरूपत्वेऽनुपपन्नः ; तस्य सर्वज्ञतया भ्रमामावात् ।  
लोकसंग्रहार्थं आरोपितोऽयं ग्रह इत्यपि क्लिष्टम् । आरोपश्च न सम्भवति  
तस्येच्छाजन्यत्वात् । शुद्धचैतन्ये च भौतिकान्तःकरणराहिते इच्छाया एवा-  
प्रसक्तेरिति ।

अद्वयक्षरुद्धपरमस्ति न शास्त्रमेतच्चाक्षाहलीय उभयन्ननु दोषमूलम् ।  
नासत्यतो भवति जात्वपि सत्यलाभो बाधः कथन्न तव शून्यधियात्मबुद्धेः ॥

जगन्मिथ्यात्वे च शास्त्रस्यापि मिथ्यात्वात् न शास्त्रप्रमाणकं ब्रह्म  
भवेत् । न च 'असत्ये वर्तमाने स्थित्वा ततः सत्यं समीहते' इति न्यायेन  
वत्सलं शास्त्रमसन्मार्गगामिनो जीवान् असत्य एव स्थित्वा सत्यं प्रत्यानयतीति  
(पु. १०२-१०३) वाच्यम्—जीवा एव तादृशाः असत्याः ; असन्मार्गाश्चा-  
सत्यः ; तत्र गमनं चासत्यम् ; तत् कुलं वात्सल्यम् ? केषां प्रत्यानयन-  
मिति विचित्रमेतत् । बन्धो मिथ्या तत्प्रतीतिरापि मिथ्या जीवभेदश्च मिथ्येति  
जानन्नेव कश्चिदद्वैतं प्रतिपिपादयिषति । प्रवन्द्यान् प्रणिनीषति । परमतं  
चिह्नण्डयिषतीति सर्वथा न युज्यते । स्वस्याद्वैतज्ञानेन बन्धाभावेऽपि  
अन्यस्य तदभावे मुक्तिर्न भवतीति तदर्थमुपदेश इति चेत्—इदमेकजीववादे  
व्यर्थमेव । तदेव भवदिष्टम् । अनेकजीववादे अन्यस्य बन्धो मिथ्येति  
जानन् प्राज्ञः कथममुक्तं तमाकलय्य तत्त्वज्ञापने प्रवर्तते ? अतः ईश्वरोऽपि  
तत्त्वज्ञश्चेत्, न शास्त्रं प्रवर्तयितुमर्हति । अतत्त्वज्ञश्चेत्—न तत्त्वविषये  
तत्प्रवर्तितं शास्त्रं प्रमाणमिति । एवं च शास्त्रस्य तत्त्वज्ञानात् पश्चात् वैय-  
र्थ्येऽपि न क्षतिरितिदमयुक्तम्—पूर्वमपि वैयर्थ्यस्योपपादितत्वात् ।

किं च शास्त्रमद्वैतं न प्रमापयति ; असत्यत्वात् । आमोक्षलाभं  
शास्त्रं प्रमाणमेवेति चेत्—तावत् प्रत्यक्षमपि प्रमाणमेवेति तद्विरुद्धमभेदं कथं  
शास्त्रं बोधयतु । शास्त्रमसम्भावितदोषगन्धत्वात् प्रबलमिति चेत्—क्रोडयं  
दोषः, यस्तत्र न सम्भाव्यते । अमप्रमादादिरिति चेत्—एवं प्रत्यक्षेऽपि  
इन्द्रियदोषादेरसम्भावितत्वात् प्रामाण्यं तुल्यमेव । अनाद्यविद्यारूपदोष-  
मूलत्वं प्रत्यक्षप्रमाणस्येति चेत्—तदिदं शास्त्रस्याप्यविशिष्टम् । एवमनादि-  
भेदवासनादोष इति पक्षेऽपि द्रष्टव्यम् । अपि च भेदवासनायाः दोषत्वनिश्चये  
सति शास्त्रस्य निर्विशेषबोधित्वनिश्चयः । शास्त्रस्य निर्विशेषपरत्वनिश्चये

सत्येव भेदवासनायाः दोषत्वनिश्चय इति अन्योन्याश्रयापादानमप्रकम्प्यम् । अनुपन्यस्यैव तत्परिहारेहेतुं केवल 'मेतेन तदप्यसङ्गत'मिति कथनमफलम् । न केवलं भेदवासना प्रत्यक्षमूला ; यः सर्वज्ञः सर्वविदित्यादिशास्त्रमूला च । न च 'अन्नं ब्रह्मति व्यजानात्' इत्यादौ अत्राक्षणि ब्रह्मत्वारोपवत् स्थूल-  
रुन्धतीन्यायेन निर्गुणब्रह्मनिरूपणाय सगुणब्रह्मनिरूपणमिति वाच्यम्—यत्र ह्यवगतचरं वस्तु ज्ञापनीयवस्तुत्वेनारोप्यते, तत्र स्थूलरुन्धतीन्यायो भवितु-  
मर्हति । न च प्रकृतिमहदादिक्रमेण सृष्ट्यादिहेतुः सर्वज्ञः सत्यसङ्कल्पः  
निमित्तोपादानभूतः विलक्षणो देवताविशेषः ईदृशः शास्त्रमन्तरेणावगतो-  
ऽस्ति । तत्तादृशमेकं परिकल्प्य तत्र निर्गुणब्रह्मत्वमारोप्य तत्तत्त्वकथन-  
मित्यत्यन्तानुपपन्नम् । ततो वरं सगुणब्रह्मणोऽपि शब्देनैवावगन्तव्यत्वात्  
तद्वर्जनेन निर्गुणशब्दस्यैव पूर्वं निर्देशः । एवं चारोपितगुणनिषेधावित्तारोऽपि  
न भविष्यतीति लाघवम् ।

न च निर्गुणशास्त्रस्य गुणरूपप्रतियोगिज्ञानाय सगुणशास्त्रापेक्षायाः  
आवश्यकत्वात् परत्वात् प्रावरणम् ; सगुणशास्त्रस्याप्युपजीव्यत्वेन प्रावरण्यात् ।  
अत एव हि , 'नानुयाजोऽपि'त्यत्र प्रतिषेधस्वीकारे 'यजतिषु येयजामहं  
करोती'ति शास्त्रस्य प्रतियोगिसमर्पणार्थमुपजीव्यत्वात् नाप्रामाण्यकल्पनं  
युक्तमिति शास्त्रद्वयस्यापि प्रमाणत्वाविशेषात् अनुयाजेषु येयजामहविक-  
ल्पस्यादिति प्रतिषेधपरित्यागेनानुयाजभिन्नेषु येयजामहं करोतीति पशु-  
दासो वाक्यावेद्विरवर्णि । न च वैकल्पिकतयाऽप्यत्र निर्गुणत्वप्रसक्तिः ;  
वस्तुनि विकल्पायोगात् । कथमुभयोः प्रामाण्यं रक्ष्यमिति चेत्—मिथो  
विरुद्धार्थपरत्वे हि प्रामाण्यवर्णने क्लेशः , अविरुद्धानुकूलार्थपरत्वेन प्रामाण्य-  
मेव वयं वर्णयाम इति न निर्गुणादिशब्देषु विरुद्धार्थस्वीकारो युक्त इति ।  
अत्र उपक्रमाधिकरणन्याय एव प्रवर्तते ; न परप्रावरणपरः अपच्छन्दाधि-  
करणन्याय इत्यपि श्रुतप्रकाशिकादौ विस्तरेणानुसन्धेयम् । एवं च 'अमे-

दशास्त्रं स्वयमभेदप्रतिपादनाय यावान् भेदः अपेक्षितः तावतो भेदादन्येषां भेदानां निवर्तकंसत् तावन्तमपि भेदं निवर्तयति कलुषजले कृतकमिव मालिन्येन सह स्वकीयमपि रज इत्यपास्तम् ; अपेक्षितभेदातिरिक्तोद्गम्रात्र-निवृत्त्यवगाहिना शाब्दबोधेनापेक्षितभेदनिवृत्त्ययोगात् । अभेदशास्त्रत्वेन भवदमिमत्तस्य भेदविरोध्यर्थप्रतिपादकत्वस्यैवाभावाच्च । घटपटादिप्रत्यक्ष-प्रतीतिः दोषमूला प्रत्यक्षप्रतीतित्वात् रज्जुसर्पादिप्रतीतिवदित्यनुमानेन सर्व-प्रत्यक्षेष्वनाश्वास इति चेत्—न, बाधितत्वस्योपाधित्वात् एवमेव हि जागरित-प्रत्ययो निरालम्बनः प्रत्ययत्वात् स्वप्नप्रत्ययवदिति वदन् बौद्धो निरस्यते । किञ्चैवमभेदपरश्रुतिजन्यप्रतीतिरपि दोषमूला ; प्रतीतित्वात् ; भेदपरश्रुतिजन्य-प्रतीतिवत् रज्जुसर्पादिप्रतीतिवच्चेति किं न भविष्यति? एवमेव विवादाध्या-सितं ब्रह्म मिथ्या , अविद्यावदुत्पन्नज्ञानविषयत्वात् ; असत्यहेतुजन्यज्ञानवि-षयत्वात् प्रपञ्चवदित्यादिभाष्यदर्शितान्यापादनानि द्रष्टव्यानि ।

यत्तु—(पु. १०४) चिदचितोः परमात्मशरीरत्वं प्रत्यक्षेणाननुभूत-त्वात् श्रुतिप्रतिपादितमपि कथं विश्वसनीयमिति ; तदपि न-अननुभूतमेव हि शास्त्रं प्रतिपादयति । ‘अप्राप्ते शास्त्रमर्थव’दिति न्यायात् । न च तावता तत्ताविश्वासः ; प्रत्यक्षविरोधित्वाभावात् । अभेदस्तु भवदुक्तः प्रत्य-क्षानुभूतभेदविरुद्ध इति न स शास्त्रार्थः ।

यत्तु—असत्यहेतुजन्यज्ञानविषयोऽपि सत्यं भवतीति तत् गगनकुसुम-प्रदर्शनमेव । असत्यात् स्वप्नात् हस्त्यादिज्ञानात् परमार्थशुभाशुमप्रतिपत्ति-रस्तीति चेन्न—तत्र हेतुभूतं हस्त्यादिज्ञानमपि हि सत्यमेव । जागरेऽमा-वादसत्यमिति चेन्न—किञ्चित्कालसत्त्वमात्रेणैव सत्यत्वसम्पत्तः । अन्यथा शुभाशुमप्रतिपत्तिः शुभाशुमादिकमप्यसत्यमापेतेत् कादाचित्कत्वात् । अतो भवदुक्तमनुपपन्नमेव । यत्तु स्वप्नज्ञानं स्मरणात्मकमिति—तत् आग-न्तुकनिद्रादोषार्थानप्राप्तिमासिकस्वाप्नरथादिस्पष्टितप्रत्यक्षनिरूपकपरिभाषोक्त-

भवत्सिद्धान्तविरुद्धम् । अतो भवन्मतेऽपि स्वामज्ञानं प्रत्यक्षमेव । न हि प्रबुद्धः 'स्वप्ने ज्ञानं मे नासी'दिति प्रत्येतीति तत् सत्यमेव । अत एव भ्रामत्यामुक्तम्; यथा 'दर्शनं सूचकम् । तच्च स्वरूपेण सत् । असत्तु दृश्यम् । अत एव स्त्रीदर्शनस्वरूपसाध्याः.....जाग्रदवस्थायामनुवर्तन्ते' इति । अत्र जाग्रदवस्थावस्थितत्वेन सत्यभूतस्य दर्शनसाध्यत्वात् दर्शनं सत्यमिति ब्रुवन् वाचस्पतिमिश्रः सत्योदव सत्यात्पत्तिमाकलयतीति स्पष्टम् ।

एतेन दर्शनस्य स्वरूपसतोऽपि असत्यभूतत्वाद्भाविषयकत्वविशिष्टतयैव जनकत्वात् असत्यमेव जनकमिति कुसुतिरपि हेया । अत्रैष दर्शनस्य सत्यस्यासदालम्बनत्वस्यासद्विषयकत्वरूपस्य भ्रामत्यामुक्तत्वात् 'बुद्धीनां सालम्बनत्वमात्रनियमा'दिति भाष्यमपि अवाधितार्थमिति तत्र त्वया क्रियमाणो विचारविस्तरः सर्वथापेक्ष्य एव । एवं भ्रामत्यादिसंवादप्रदर्शनार्थमेव उपर्युपपादकमाप्यम्, 'अर्थस्य प्रतिभासमानत्वमेव ह्यालम्बनत्वेऽपेक्षित'मिति । अत्र प्रतिभासमानत्वमालम्बनत्वं च शोधनं एकमेव । अतश्च आलम्बमानमिति व्यवहर्तव्यत्वे प्रतिभासमानत्वमेवापेक्षितम् । न तु ज्ञानजनकत्वमपि । भूतभाव्यालम्बने तदनुपपत्तेः । तथा च प्रतिभासमानत्वमेव विषयत्वमिति भाष्यार्थः । अथ वा यत्र कापि यदाकदाचिद्भासमानत्वमेव प्रकृतबुद्धिं प्रत्यालम्बनत्वेऽपेक्षितम् । तथा च शशविषाणवत् यत् निरुपाख्यं न भवति; 'कालान्तरे देशान्तरे वा विशकलितरूपेण वा सत्यभूतम्; तत् ज्ञाने विषयोभवतीति भाष्यार्थः । न च तदानीमवर्तमानात् कथं सत्या बुद्धिरुदेतीति शङ्क्यम्—विषयस्य ज्ञानजनकत्वाभावात्; भूतभाव्यादिविषयेऽपि ज्ञानदर्शनात् । तथा च स्वाग्रिकाः पदार्थाः विशिष्टरूपेणासन्तोऽपि विशकलितरूपेण सत्याः अन्यथाख्यातिसामग्रीबलात् तदा तथा प्रतीयते । यथार्थख्यातिपक्षे च भेदाग्रहोऽपि न दुर्ग्रहः । सर्वमिदं



सर्वेष्वपि अनेषु द्रष्टव्यम् । ननु 'स तु बाधितोऽसत्य इत्यवसीयते'  
इत्युक्तिः सत्त्वातिवादिमते न सङ्गच्छत इति चेन्न—स्वामिकाद्यर्थाना-  
मसत्यत्वान्वारोहेणैवात्र प्रकरणे विचारस्य प्रवृत्तत्वेनासङ्गत्यभावात् । अस्तुतः  
सत्त्वातिवादिनाऽपि असत्यं बाधितमित्यादिव्यवहारस्य लोकप्रसिद्धस्य  
निर्वाहः समुचितः क्रियत एवेति तदनुसारेणापीदं भाष्यं सूत्रपञ्चममिति न  
कश्चिद्दोषः । विषयासत्यत्वेऽपि ज्ञानासत्यत्वं नास्त्येत्यत्र निर्गरो भाष्य-  
कृतमित्यापि यथावत्परिशील्यतां सुगमम् ।

यत्तु—(पु. १०६) रेखातो वर्णबुद्धेरुत्पत्तिरित्यत्र असत्यात् सत्य-  
प्रतिपत्तिर्न भवतीति दूषणमुक्तम् ; न हि दृष्टेऽनुपपन्नं नामेति न्यायेन प्रत्य-  
क्षदृष्टनिषेधायोगात् ; असत्याज्ञैव जायत इति निषेधे प्रमाणाभावाच्चेति  
तत्रोच्यते—रेखावर्णबुद्ध्यादिस्थलं सर्वं हि संप्रति विवादविषयीभूतम् ।  
अन्यत्र सत एव मृदादेः सतो घटादेरुत्पत्तिर्दृश्यते । असतो निरुपाख्याच्च  
न किञ्चिज्जायत इत्येवमन्वयव्यतिरेकावेवासत्यात् सत्योत्पत्तिनिषेधे प्रमाणम् ।  
न च शशशृङ्गादेरापि शशशृङ्गादिवुद्धिरुत्पद्यत इति साहसं युक्तम्—तथा  
सति तस्यार्थक्रियाकारित्वरूपसत्त्वाश्रयत्वेनासत्यत्वस्यैवासम्भवात् । एवं  
प्रत्यक्षं रेखादेर्वर्णबुद्धिजननमित्यापि न युज्यते ; अगृहीतसङ्केतानां रेखादर्श-  
नेऽपि वर्णबुद्धयभावात् । रेखाया रेखात्वेन न कारणत्वम्, किं तु वर्णा-  
त्मन्येति चेत्—किमिदं वर्णात्मत्वम्, साक्षाद्वर्णतादात्म्यस्य बाधितत्वात् ।  
वर्णतया गृह्यमाणत्वं वर्णात्मत्वमिति चेत्—वर्णतया ग्रहे किं कारणम् ?  
न हि सादृश्यादिज्ञानमन्तरा किञ्चित् केनचिद्रूपेण गृह्येत । न च पक्ष-  
गतरेखायाः गगनगुणस्य च शब्दस्य भिन्नेन्द्रियग्राह्ययोः किञ्चित्सादृश्यं  
विशिष्याति । तस्माद्रेखावर्णयोरेकग्रहणेऽपरग्रहणं शिक्षावशेन सङ्केतग्र-  
हणादेव भवतीति भाष्ये सङ्केतग्रहस्य कारणत्वमुक्तं युक्तमेव । अन्यथा वर्णा-  
त्मतया बुद्धिः वर्णबुद्धिहेतुरित्युक्तौ आत्माश्रय इत्यपि भाष्य एव स्पष्टम् ।

सर्वथा तावत् रेखा स्वरूपसती न कारणम् । अनुपलब्धरेखाणां पुंसामपि वर्णवृद्धिप्रसङ्गात् । रेखासन्निकर्षमात्रमपि न कारणम् ; अगृहीतसंज्ञकानामपि प्रसङ्गात् । अतो रेखासन्निकर्षः, तद्ग्रहणम्, ततः संज्ञकस्मरणम्, ततो वर्णवृद्धिरिति तत्त्वम् । तत्र च न किञ्चिदसत्यम् ; रेखायाः रेखात्वेन सत्यत्वात् ; तथैव तस्याः पूर्वं गृह्यमाणत्वात् ।

यस्तु-वर्णविशेषसंज्ञको रेखाविशेष इत्यङ्गीकोरऽपि रेखावर्णयोस्तादात्म्यसिद्धिरिव ; 'वृद्धिरादैच्' इति वाचकवाच्ययोः सामानाधिकरण्यानिर्देशेन शब्दार्थतादात्म्यारोपस्य स्वीकार्यत्वात् इति-तत्कवलं व्याकरणवासनाविजृम्भणविहितम् ; व्यवहारे भाट्टनयस्यैव भवदीयैरादरणात् । वैयाकरणमतस्य भवता स्वीकोर च तन्निराकरणेनैव भवानपि निराकृत इति न किञ्चिद्वक्तव्यमवशिष्यते । किञ्च तादात्म्यारोपमात्रात्तादात्म्यं न सिद्ध्यति । 'वृद्धिरादैच्' इत्यत्र च वृद्धिपदस्य वृद्धिशब्दे लक्षणां स्वीकृत्य तादात्म्यारोपकल्पनापेक्षया वृद्धिशब्दवाच्ये लक्षणां स्वीकृत्य वास्तवतादात्म्यवर्णनं युक्तम् । अपि च रेखायां ककारत्वाद्यारोपस्वीकोरऽपि पूर्वगृहीतारोपितत्वाख्यसम्बन्धवलात् रेखादर्शनाद्वर्णस्मरणमिति नासत्यात् सत्यासिद्धिः ।

एवं रेखागवयस्थलेऽपि प्रथमतः रेखाग्रहणम्, ततस्तद्गतदार्ढ्यत्वद्वस्त्वरेखाद्वयान्तराळादिदर्शनेन तत्तुल्यदैर्घ्यादिशालिवास्तवगवयपिण्डस्मरणमिति कथमसत्यात्सत्यप्रतिपत्तिः ।

ननु (पु. १०७) सत्यादेव सत्योत्पत्तिरित्यस्तु । शास्त्रमपि सत्यमेव ; गगनकुसुमवदसत्यत्वामावादिति चेत्-कुतो गगनकुसुमवैलक्षण्यम् । गगनकुसुमं न प्रतीयते ; इदं तु प्रतीयत इति चेत्तत्र-तस्यापि गगनकुसुमशब्दात्प्रतीयमानत्वात् । प्रतीयमानत्वामावे बाध्यमानत्वस्याप्यसम्भवात् । प्रतियोगिग्रहणपूर्वको हि निषेधः । प्रत्यक्षेणागृह्यमाणत्वात् गगनकुसुममसत्यमिति चेन्न-धर्माधर्मस्वर्गनरकेश्वरादंशप्रत्यक्षस्य गगनकुसुमायमानत्वप्रस-

ज्ञात् । दूरतो गुरुमे शशं तच्छिरसि लभं शाखाखण्डं च पश्यतः शश-  
शृङ्गमिदमिति आभ्यतः प्रत्यक्षदर्शनाच्च । तच्च पश्चात् बाध्यत इति  
चेत्-शास्त्रमपि पश्चात् बाध्यत एव । इदानीं न बाध्यत इति सत्यमिति  
चेत्-शशशृङ्गदर्शनमपि तदानीं न बाध्यत इति तुल्यम् ।

अर्थक्रियाकारित्वाच्छास्त्रं सत्यमिति चेत्-तर्हि तत एव हेतोरबाध्य-  
मपि । यदि पश्चाद्बाध्यते, तर्ह्यसत्यमिति तस्यार्थक्रियाकारित्वमपि न स्वी-  
कार्यम् । अपि चेदमर्थक्रियकारित्वज्ञानमपि अत्र एव । न च शशशृ-  
ङ्गादौ अमात्मकमपि तन्नास्तीति वाच्यम्-शशशिरसस्पृक्तशाखासंलभशोण-  
प्रसूनदर्शनां शशशृङ्गं शोणितं सावयतीति बुद्धेस्सम्भवेनार्थक्रियाकारित्वज्ञा-  
नस्याक्षतेः ।

तस्माच्छास्त्रस्यासत्यत्वे तज्जन्यं ज्ञानं, तद्विषयीभूतं ब्रह्म चासत्यमेव  
स्यात् । न च विषयासत्यत्वेऽपि ज्ञानस्य सत्यत्वं प्रागुपवर्ण्यं संप्रति शास्त्र-  
जन्यं ज्ञानं मिथ्येति कथमुच्यत इति शङ्क्यम्-वैषम्यात् । विषयत्वमस-  
त्यस्याप्यभ्युपगम्य ज्ञानसत्यत्वं प्रागुक्तम् । असत्यात्सत्योत्पत्तिश्च खण्डिता ।  
एवं च शास्त्रस्य ज्ञानस्य च जन्यजनकभावस्य त्वदुक्तत्वेन जनकासत्यत्वे  
जन्यमसत्यमेवेति निरूप्यते । तत्रापि यदि विषयजन्यत्वं ज्ञानस्य स्वीक्रि-  
येत, तर्हि विषयासत्यत्वे ज्ञानासत्यत्वमेव स्यात् । अतो ज्ञाने विषयस्य  
जनकत्वाभावादेव तत्सत्यं सिद्धमिति ।

इदं तु युक्तं शङ्कितुम्-शास्त्रज्ञानस्यैवार्थज्ञानजनकत्वात् शास्त्रमिथ्या-  
त्वेऽपि तद्ज्ञानस्य सत्यत्वसम्भवात् नार्थज्ञानमसत्यमिति-तत्रेदं समाधानम्-  
शास्त्रज्ञानस्य श्रोत्रेन्द्रियजन्यशब्दश्रवणरूपतया प्रत्यक्षे च विषयस्य कारण-  
त्वेन शास्त्रज्ञानमिदं शास्त्रजन्यमित्येव वक्तव्यमिति सिद्धं ज्ञानस्याप्यसत्य-  
त्वमिति । न चैवमपि ब्रह्मणो निर्विशेषत्वात् कथमेतद्विषयत्वेन मिथ्यात्व-  
मिति चेत्-हन्त भवान् ब्रह्म प्रमेयं तत्र शास्त्रं प्रमाणम् शास्त्रादसत्यात्

सत्याद्वा सत्यभूतं सत्यब्रह्मज्ञानमुत्पत्तुमर्हतीति निरूपणप्रकरण एव ब्रह्मणो विषयत्वाभावमुपकल्पयन् अभिमतमर्थमतिरमणीयं साधयति ।

न च शास्त्रस्य प्रामाण्यं सोपाधिकब्रह्मज्ञानमुखेनैव । शास्त्रं तज्ज्ञान्यब्रह्मज्ञानं च मिथ्याभूतमपि मिथ्याभूताविद्यानिरासकम् । कण्टकमिव कण्टकोद्धारकम् । एतावतैव शास्त्रस्य प्रमाणत्वमिति वाच्यम्-विप्राति-पेधात् । प्रथमतोऽसत्यासत्योत्पत्तिरित्युपक्रान्तम् । तस्य स्रण्डने कृते शास्त्रं सत्यमेवेत्युक्तम् । तदसत्यत्वे च स्थापिते संप्रति असत्यादसत्यमेवो-त्पद्यते । असत्यमेव सोपाधिकं ब्रह्म प्रतिपद्यते इत्युदीर्यत इति ।

नन्वस्तु ; मिथ्यात्वेऽपि कार्यसिद्धेरिति चेन्न-असिद्धेः । कण्टको-न्मूलनं प्रति तीक्ष्णाग्रं वस्तु कारणमिति कण्टकेनापि तद्वधति । न हि तदेव मिथ्याभूतं पादप्रविष्टकण्टकोद्धारकम् । स्वात्मकण्टकेन जागरित-कण्टकोन्मूलनादर्शनात् । अतो न मिथ्याभूतात्कण्टकनिरसनम् । न च स्वात्मकण्टकः स्वात्मकण्टकान्तरनिरासक एवेति वाच्यम्-निरासकत्वाभावात् । तत्र हि निरस्तत्वेन प्रतीतिमात्रम् । कण्टकतोदनस्यैव वस्तुतोऽसत्त्वेन निरसनाप्रसक्तेः । तद्वदेवेहापि वस्तुतोऽविद्याया अभावात् । ब्रह्मज्ञानेना-विद्यानिरासबुद्धिमात्रमिति चेत्-एवमविद्यातत्कार्यसुखदुःखादितानिरासतद्धे-तुज्ञानतदुपायादेर्मिथ्यात्वं विविच्य विद्वान् कुतोऽनुमननश्रवणपरोपदेशप्रबन्ध-निर्माणादौ प्रवर्तत इति पर्यालोचयतु भवान् । अन्येऽप्येवं जानन्तिवति करुणया प्रयतत इति चेत् एवं खलु विवेकिनः, केऽन्ये, किं तेषां कष्टम्, कस्तस्य परिहारः, किञ्चदं ज्ञानम् । न हि किञ्चित्सत्यमस्ति । एवं बद्ब्रह्मशास्त्रप्रमाणकं तन्मिथ्यासोपाधिकब्रह्मत्वादिति भवतैव स्वीकृत-मिति 'तद्विषयस्यापि ब्रह्मणो मिथ्यात्व'मिति माण्ड्यमवतंसनीयमेव भवतः । अथापि स्वयंप्रकाशं किञ्चिन्निर्विशेषं ब्रह्म सेत्स्यतीति चेत् तत् किं सर्वेषां स्वयंप्रकाशमुत भवन्मात्रस्य उत स्वमात्रस्य । आद्ये त्वया वक्तव्यं न

विञ्चित् । द्वितीयं तु निर्मूलम् । तृतीये त्वया मया च प्रमाणैकवि-  
ज्ञेयम् । प्रमाणं तु सविशेषमेव प्रदर्शयतीति किं तेन ।

एवं तावत् सर्वमिथ्यात्वे शास्त्रस्य तद्विज्ञानस्य च मिथ्यात्वात् तज्जन्यं  
ब्रह्मज्ञानमपि मिथ्येति तद्विषयीभूतं ब्रह्मापि मिथ्येतीममर्थं 'मिथ्यामूतशास्त्र-  
जन्यज्ञानस्य मिथ्यात्वे तद्विषयस्यापि ब्रह्मणः मिथ्यात्व'मिति भाष्यात्प्रत्य-  
पीपदाम । वस्तुतोऽयमर्थोऽत्र विवक्षितः । ज्ञानस्य स्वरूपतो मिथ्यात्वमस्ति न  
वेत्ययं विचार आस्ताम् । तथाऽपि शास्त्रस्य मिथ्यात्वे तद्विषयकज्ञानस्य मिथ्या-  
विषयकत्वरूपमिथ्यात्वस्याक्षतत्वात् तज्जन्यस्य ब्रह्मज्ञानस्यापि मिथ्याविषयक-  
त्वमावश्यकमिति तेन ब्रह्म मिथ्येति सिद्धयतीति । अत्र मिथ्याशब्दो  
हि वस्तुनि ज्ञाने वाक्ये च प्रयुज्यते । तत्र ज्ञानवाक्ययोः मिथ्यार्थविष-  
यकत्वनिवन्धनो मिथ्येतिप्रयोगः । तां लोकप्रसिद्धिमनुद्ध्याल ज्ञानस्य  
मिथ्यात्वेनोति भाषितम् । तथा च 'विषयासत्यत्वेऽपि ज्ञानसत्यत्वस्य प्रा-  
भाषिततया तद्विरुद्धमिद'मिति मवच्छेद्वा लोकप्रसिद्धिपूर्वापरसन्दर्भपरामर्श-  
मूला । अत्रानुरूपं दृष्टान्तमुपरि दर्शयति, 'यथा धूमबुद्ध्या गृहीतस्य  
वाष्पस्य मिथ्यात्वात् तद्विज्ञानस्य मिथ्याविषयकत्वरूपमिथ्यात्वसत्त्वात् तज्ज-  
न्यस्याग्निज्ञानस्यापि मिथ्यार्थविषयकत्वरूपमिथ्यात्वस्यावश्यकत्वेनाग्नेरपि  
मिथ्यात्वमिति । अतो न ज्ञानमिथ्यात्वनिरूपणशङ्काप्रसङ्गः ; लोकदृष्टा-  
न्तस्यात्र प्रदर्शनात् । लोके वस्तुमिथ्यात्वातिरिक्तज्ञानासत्यत्वरूपमिथ्या-  
त्वस्याप्रसिद्धेः ।

एतेन इदमपि निरस्तम्—(पु. १०८) अग्निमिथ्यात्वेनाग्निज्ञानस्य  
मिथ्याविषयकत्वरूपं मिथ्यात्वमिति वक्तव्ये 'अग्निज्ञानस्य मिथ्यात्वेन तद्वि-  
षयस्याग्नेरपि मिथ्यात्व'मिति भाषणमयुक्तमिति—ज्ञानस्य मिथ्यापदवाच्यत्वे  
विषयमिथ्यात्वं प्रयोजकम् । एवञ्च ज्ञानस्य मिथ्यात्वे प्रकारान्तरेणानुमिते  
तेन विषयमिथ्यात्वस्य प्रयोजकस्यानुमानं हि युक्तमेव । यत्र विषय-



मिथ्यात्वं प्रागेव सिद्धम् ; तत्र तेन ज्ञानमिथ्यात्वं निरूप्येत । यत्र तु विषयमिथ्यात्वमेव सिषाधयिषितम् , तत्र कथं तथोक्तिः ? कारणदोषज्ञानं हि स्वजन्यज्ञानस्य मिथ्यात्वमनुमाप्य तद्द्वारा विषयमिथ्यात्वमनुमापयति । अत एवमेव प्रकृते वक्तव्यम्, 'असद्विषयकज्ञानं स्वजन्यज्ञानस्य मिथ्यात्वमनुमाप्य विषयमिथ्यात्वं साधयतीति । एवं ज्ञानमिथ्यात्वेन विषयमिथ्यात्वानुमाने च त्वदुक्त एव हेतुः-यत् , वस्तुतो ज्ञानस्य सत्यत्वात् तस्य मिथ्यात्वं विषयमादायैव निरूपणीयमिति । अत्र 'अनुमायां ज्ञायमानं लिङ्गन्तु कारणं न ही'ति नवीनतार्किकमतावलम्बनेन 'धूमबुद्ध्या गृहीतवाष्पजन्याग्नि-ज्ञानस्ये'ति भाष्यखण्डनमयुक्तम् । गृहीतवाष्पजन्येत्यस्य वाष्पग्रहजन्येति तात्पर्यसम्भवेनोक्तरीत्या भवन्मतदूषणस्य दृढमेव स्थितत्वात् । अतो न किञ्चिदसङ्गत्तम् ।

न च पश्चात्तनवाधेनैवाग्नेरसत्यत्वप्रतीतिरिति वाच्यम् । बाधज्ञानस्येव कारणदोषज्ञानस्यापि विषयमिथ्यात्वसाधकत्वात् ; दुष्टेन्द्रियजन्यज्ञानस्य मिथ्याविषयकतायाः अनुभवसिद्धत्वात् । यद्यपि कचिद्वाष्पेणानुमीयमानोऽप्यग्नेरबाधितो भवति । अथापि मिथ्याविषयकज्ञानमात्रजन्यं यद्विषयकज्ञानम् , न तु प्रमाणान्तराधीनं तदज्ञानं कदापि ; तस्य मिथ्यात्वं निर्णीयत एवेति प्रकृतस्य ब्रह्मणो मिथ्याभूतशास्त्रैकावसेयस्य मिथ्यात्वं निरावाधम् ।

उपरि च 'पश्चात्तनवाधादर्शनं चासिद्धम्, -शून्यमेव तत्त्वमिति वाक्येन बाधदर्शना'दित्यप्यभाषि । ननु इदं वाक्यं नापौरुषेयम् । पौरुषेयं तु श्रुतिमूलकमेव प्रमाणमिति जैमिनिः । तत्कथमप्रमाणेन वाक्येन बाध इति चेत्--अश्रुताम् । सत्यं जैमिनिः श्रुतिमूलमेव पौरुषेयं प्रमाणमाह । तच्च प्रमाणान्तराग्राह्यविषये ; न सर्वत्र । किं च श्रुतेः प्रमाणत्वं येन स्वीक्रियते तेन हि श्रुतिमूलकतयाऽन्यस्य प्रामाण्यं सुवचम् , यथा जैमिनिना । भवन्मते तु श्रुतिरेवाप्रमाणम् । अतश्चाप्रमाणत्वाविशेषे उभयमवाधकम् ।

अद्यापि श्रुतेः बाधकत्वे शून्यवाक्यमपि बाधकमेव । अपि च त्वया कण्ट-  
केन कण्टकनिरसनवत् मिथ्याभूतेन मिथ्यानिवृत्तिरुक्ता । तथा च शून्य-  
वाक्यार्थज्ञानेन ब्रह्मास्तित्वज्ञाननिवृत्तिरेवेति । न च शून्यमिति विशेषरूपं  
सामान्यरूपं वा ? आद्ये विशेषस्य सामान्यपूर्वकत्वात् सामान्यभूतब्रह्मवस्तु-  
सिद्धिरप्रकम्प्या । नान्त्यः ; तस्यैव ब्रह्मत्वात् । नाममात्रे विवादादिति  
विकल्प्यम्—एकमभावमात्रमङ्गीकुर्वतः प्रति सामान्यं वा विशेषो वेति  
प्रश्नस्यैवायुक्तत्वात् । विशेषः सामान्यमिति हि अनेकपदार्थाभ्युपगन्तु-  
मतेऽस्ति । तन्मते तु न किञ्चिदिति । किञ्चाभाव एव विविधजगद्गु-  
णेण संवृतो भवतीति बौद्धानां मतम् । तथा च यदि सामान्यरूपत्वं  
तत्र पर्यालोच्य नाममात्र एव विवाद इत्युच्यते , तर्हि बौद्धमतमेव मायि-  
मतमिति भवतैव भङ्गान्तरेणोक्तं भवति । यत्त्वोद्देशं बाह्यत्वं मास्त्विति  
मिया भवता पश्चादुक्तम्, नाभावस्तत्त्वम् ; यदस्ति तत्रैव तत्त्वशब्दप्रयो-  
गौचित्यात् । शून्यं अन्तीत्युच्यते चेत्-भावरूपत्वमेवेति तत् न वास्तवं  
मायिमत्तं विवेचितवद्विर्वक्तुं शक्यम् । ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे’त्यत्र हि  
निर्विशेषे भावरूपोऽभावरूपो वा धर्मो मा भूदिति अनृतजलपरिच्छिन्नाभाव  
एव ब्रह्मेति वर्णितम् । एवमभावस्य ब्रह्मणः कथं तत्त्वपदवाच्यतेति ।  
न च सत्ता नाम काचित् तत्रास्ति । आरोपितव्यवहारस्तु शून्येऽप्यक्षतः ।  
एवं नित्यत्वज्ञानत्वानन्दत्वादिभिः बौद्धमतवैलक्षण्यवर्णनमपि व्युदस्तं वेदि-  
तव्यम् । कालपरिच्छिन्नत्वाभावरूपं नित्यत्वं, परप्रकाश्यत्वाभावरूपं स्वयं  
प्रकाशत्वात्मकज्ञानत्वं, दुःखाभावात्मकमानन्दत्वमित्येवं सर्वस्याभावरूपता-  
याः ब्रह्मरूपतायाश्च स्वीकारात् । सत्तात् कथमभावस्तत्त्वं इति भवता  
प्रष्टुं न शक्यम् । पराक्रान्तं च भवतो बौद्धस्य च मते विशेषः कोऽपि  
नास्त्येति विशदं वर्णयद्भिः श्रीमास्कराचार्यप्रभृतिभिः सर्वैरप्येतेति अलमधि-  
केन ।

किञ्च यथा भवता सर्वं ब्रह्मेतिवाक्यस्य वाचार्थसामानाधिकरण्यग्रहेण निर्वाहः तथा शून्यमेव तत्त्वमिति वाक्यस्यापि यत्तत्त्वं ब्रह्मादि तच्छून्यमेवेति तुथैव निर्वाह इत्यापि सुवचम् । न च भवद्विरपि भावरूपत्वं किञ्चिदधिकमिष्यते , न च तैरभावरूपत्वं किञ्चिदिति वस्तुतो निर्विशेषं स्वस्वित्युभयमपि मतं निर्विशेषमेव । न च शून्यमेव तत्त्वमिति वाक्यं स्वेनैव स्वयं वाधितमिति वाच्यम्—‘सर्वं मिथ्या,’ ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्मे’ति वाक्यस्यापि स्वेनैव स्वयं वाधितत्वात् । यथा ‘सर्वं खल्विदं ब्रह्मे’ति वाक्यस्य ज्ञानजननकाले वाधामावः , तथा शून्यवाक्यस्यापि शब्दबोधोपजननकाले वाधामाव एव । अतस्तत्कालेऽपि तद्वाधितमिति कथनमसङ्गतमेव । यदि च शून्यमेव तत्त्वमिति वाक्यस्य स्ववाधकत्वादप्रमाणत्वम् , तर्हि ‘नेह नानाऽस्ति किञ्चिन्ने’ति वाक्यमपि स्ववाधकत्वादप्रमाणमेव भवेत् । न चेदं वाक्यं कस्यचिदपि न वाधकम् , किं तु यद्दृश्यते, तत् आत्मनिर्ज्ञानं नास्ति आत्मन्येव प्रतिभासत इति प्रतिभासितत्वबोधकमिति (पु. १०९) वाच्यम्—नञ्घटितवाक्यस्यास्य नास्तीति बोधकस्यावाधकत्वासम्भवात् । आत्मनि सर्वं प्रतीयत इत्यस्य विषयस्य एतद्वाक्यशब्दार्थत्त्वाभावाच्च । यत् स्ववाधकस्याप्यस्य ‘नेह नाने’ति वाक्यस्य इतरवाधकत्वमपि सम्भवतीत्युच्यते तत् शून्यवाक्येऽपि तुल्यमेव । यस्तु भवता शून्यवाक्यस्य स्ववाधकत्वस्वीकोर आत्माश्रयदोष इत्याशंक्य संरम्भेण तदभावोपपादनम् , तत् आत्माश्रयदोषस्यास्माभिरनुद्भावितत्वात् अनुक्तोपालम्भमात्रम् ।

यस्तु विधेचितं—यत्र वाक्यार्थोपयोगिनी वाक्यप्रवृत्तिः तन्नात्माश्रयः । यथा ‘अणुदित्सर्वणस्य चाप्रत्ययः’ इति सूत्रे । यत्र त्वन्यत् किञ्चिद्बोधयितुं प्रवृत्तिः । न तु वाक्यार्थोपयोगिनी । तन्नात्मग्रहणेऽप्यात्माश्रयो न भवति । यथा ‘ससजुपो रुः’ इत्यादाविति । तत्र किञ्चित् मूढमं

विवेचनोपयम्—सर्वत्र वाक्यप्रवृत्तिः वाक्यार्थोपयोगिन्येव भवतीति कचिद-  
न्यार्थप्रवृत्तिवर्णनं तावदशक्यम् । तस्मान्नायं विवक्षितार्थाविष्करणप्रकारः ।  
तदेवमुच्यताम् । उद्देश्यविधेयभावेनार्थप्रतिपादके वाक्ये प्रकृतवाक्यार्थ-  
ज्ञानात् पूर्वं उद्देश्यवाचकपदेन यावत् ग्रहीतुं शक्यते, तावदुद्देशेनैव प्रकृ-  
तवाक्येन किञ्चिद्विधातुं शक्यते । न त्वज्ञातोद्देशेन । अतश्चाणुदित्सुवे  
अण् इत्यस्य सवर्णग्राहकत्वविधानात् एतद्विधेः प्राक् सवर्णग्राहकत्वं स्यासिद्ध-  
त्वात् अण् इत्युद्देश्यवाचकं पदम् । 'आदिरन्त्येन सहेता' इति प्रत्या-  
हारकार्यविधिश्लेन अक्षरसमाज्ञायश्चतुर्वर्णमात्रग्राहकं भवतीति तावदुद्देशेनैव  
सवर्णग्राहकत्वविधानात् आकारादीनां सवर्णग्राहकत्वं ग्रहणकशास्त्रतो न  
सिद्ध्यति । तत्सिध्यङ्गीकारे चात्माश्रयः । 'ससजुषोरः' इत्यत्र तु  
वाक्यार्थज्ञानात्प्रागेव 'रुस्' इति पदान्तसकारस्य सकारत्वेन ग्रहणसम्भवात्  
तत्रापि रुस्पर्शकसकारे रुत्वविधिर्भवितुमर्हतीति नात्माश्रय इति ।

एवमेव स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्यत्र स्वाध्यायत्वेन रूपेण प्रकृतवाक्य-  
मपि गृह्यते । सामान्यरूपेण विशेषग्रहणकाले चाविशेषात् स्वस्वरूपमपि  
गृह्यत एव । यथा शब्द इति शब्देन इतरशब्दग्रहणवत् स्वात्मनोऽपि  
ग्रहणम् । अतः सर्वशून्यमित्युक्तौ सर्वत्वेन प्रकृतवाक्यमपि सुग्रहेमेवेति न  
वयं तं निषेधामः । नन्वेवं सर्वं शून्यमिति वाक्येन सर्वत्वेन शून्यतत्त्वस्यापि  
गृहीतत्वात् तस्य शून्यत्वकथनेन तदभावसिद्धौ अन्यस्य सत्त्वप्रसङ्ग इति  
कथमिदं जगद्धाधकमिति चेत्—तर्हि 'नेह नानास्ति किञ्चने'ति वाक्यस्य  
किञ्चित्त्वेन स्वात्मग्राहित्वात् वाक्यस्यैवाभावे सिद्धे तन्मिथ्यात्वे प्रमाणस्य  
कस्यचिदभावात् सर्वाभावो न प्रामाणिकः इत्यपि वक्तुं शक्यम् । अन्यश्च  
विशेषः—सर्वं शून्यं इति वाक्यार्थज्ञानात् प्राक् शून्यतत्त्वस्यागृहीतत्वात् सर्व-  
पदेन शून्यतत्त्वग्रहणं श्रोतुर्न भवितुमर्हति । 'नेह नानास्ति किञ्चने'ति  
वाक्यश्रवणसमनन्तरं किञ्चन पदेन तद्वाक्यस्यापि ग्रहणं तु सुतरां भवत्येव ।

एवंरीत्या सर्वं शून्यमिति वाक्येऽपि सर्वं शून्यमिति वाक्यस्यापि सर्वपदेन ग्रहणसम्भवात् तस्यापि निषेधे कृते प्रमाणाभावात् शून्यतत्त्वासिद्धिरितीदं तु शक्यं वक्तुम् । तथा च 'नेह नाने'ति वाक्यमपि अप्रमाणं न जगदभावं साधयेत् । अतो नेहोति वाक्यस्यैव शून्यमेव तत्त्वमिति वाक्यस्यापि 'जगदस्ति । अस्ति ब्रह्म'इति वाक्यार्थनिषेधकत्वात् प्रामाण्यस्य चाविशिष्टत्वात् शास्त्रमिथ्यात्वे ब्रह्मणोऽप्यसिद्धिरेव स्यादिति ॥

सर्वथा श्रुतयः सर्वाः सविशेषे परे स्थिताः ।

सामानाधिकरण्यं च न निमित्तमिदां विना ॥

'सदेव सोम्येदम्' 'अथ परा यथा' 'सत्यं ज्ञानं' इत्यादिश्रुतीनां निर्विशेषपरत्वं न सम्भवतीति विशदमभापि । तत्र यदुच्यते सदित्यनेन सत्तामात्रं निर्विशेषं किञ्चिदुच्यते (पुं. ११०) इति तन्न । सच्छब्दस्य सत्ताविशिष्टवाचितया सत्तामात्रार्थकत्वासम्भवात् । एवमग्रे आसीदिति कालविशेषसम्बन्धबोधनात् न निर्विशेषसिद्धिः । अग्रे आसीदिति सृष्टिप्रागवस्थोच्यत इति लिखता भवतैव अवस्थाविशिष्टपरत्वमुक्तमिति कथं निर्विशेषसिद्धिः । एवं ब्रह्मणः साक्षात् जगदुपादानत्वाङ्गीकारे निर्विकारत्वश्रुतिविरोध इति तच्छ्रुतिवलात् साक्षादुपादानकारणमेकं प्रधानाख्यमाक्षिप्यते । तद्विशिष्टमेव तु ब्रह्म उपादानकारणमिति असत्यक्षं निरसितुं यद्भवतोक्तम् (पु. १११)~'परिणाम्युपादानत्वे निर्विकारत्वश्रुतिविरोधेऽपि त्रिवर्तोपादानत्वे दोषाभावात् सदादिशब्दानां प्रधानविशिष्टपरतया गौणोपादानत्वकल्पनं न युक्त'मिति-तन्न-विवर्तोपादानत्वं हि किं वृश्चिकं प्रति गोमयस्यैव जगत्प्रति ब्रह्मणः ; किं वा रज्ज्वाः प्रातिभासिकसर्पं प्रतिवेति । नाद्यः ; तर्हि गोमयस्यैव वृश्चिकत्वरूपविषमावस्थाभाक्त्वेन तद्वदिह स्वीकारे निर्विकारत्वश्रुतिविरोधापरिहारात् । न च विकाराणां अपारमार्थिक-



त्वात् न दोष इति शङ्क्यम् । तर्हि पारिणाम्युपादानत्वस्यैव ब्रह्मणि स्वी-  
कारसम्भवेन तन्निषेधायोगात् ; अपसिद्धान्ताच्च । नान्त्यः ; प्रातिभासिक-  
पदार्थस्य प्रागेव निरासेन तादृशविबर्तोपादानत्वासिद्धेः । न च असुन्मते  
गौणं ब्रह्मण्युपादानत्वम् ; प्रागवस्थाविशिष्टत्वस्यैव उपादानपदार्थतया तस्य  
विशेषण इव विशेष्येऽपि निरावाधं स्थितेः माप्य एव प्रपञ्चितत्वात् ।

यस्तु सदेवेति वाक्ये सच्छब्देन प्रकृतिविशिष्टस्य ग्रहणात् 'आ-  
त्मा वा इदं'मित्यादौ आत्मादिशब्देन विशेष्यमात्रकथनात् कारणवाक्याना-  
मैकार्थं नास्त्येति—तच्च—सदात्मशब्दयोः सामान्यविशेषरूपेण एकार्थ-  
बोधकतया दूषणानवकाशात् । न हि विष्णुः कारणम् , रमापतिः कारणं  
इति वाक्ययोः विष्णुरमापतिशब्दयोः प्रवृत्तिनिमित्तभेदेऽपि ऐकार्थ्यमङ्गोऽस्ति ।  
न च सच्छब्दस्य प्रकृतिविशिष्ट इति शक्यार्थः । अपि तु सत्ताविशिष्ट  
इत्येव । एवमात्मशब्दोऽपि न शरीरविशिष्टार्थकः । वस्तुतः शरीरप्र-  
तिसम्बन्धिभूतं यत् तत्पर एव । एवं च यद्यप्यात्मशब्दस्य चिदचिद्वि-  
शिष्टवाचित्वाभावात् शुद्धात्ममात्रपरत्वात् तद्ज्ञानेऽपि चिदचिद्रूपविशेषण-  
ज्ञानाभावात् एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा नोपपद्यत इति शङ्का भवितुम-  
र्हति ; अथापि इत्थमत्रावधेयम्—घटज्ञाने सति गन्धरूपादिकं ज्ञातं भवती-  
ति कश्चिदाह । तत्र को भावः । यत्तावत् घटगतान् गन्धरूपादीन् अगृ-  
ह्यत्वा केवलं घटत्वविशिष्टवर्षिमात्रग्रहणम् । तच्च सम्बन्धं घटज्ञानम् ।  
तथा च घटो यथा ज्ञातव्यः तथा ज्ञायते चेत्—विशिष्टतदन्तर्गतत्वात् विशेष-  
णीभूतान्यपि ज्ञातानि भवन्तीति । एवमेव सर्वस्यापि ब्रह्मप्रकारत्वात्  
आत्मनि यथावत् ज्ञाते सति तत्प्रकारत्वात् सर्वमिदं ज्ञातं भवतीत्यपि शक्यं  
वक्तुम् । 'आत्मनि ज्ञाते' इति वाक्येन हि असङ्कोचादविशेषेण सर्वप्र-  
कारेणात्मज्ञानमेव विवक्षितं युक्तम् । अतः स्वरसप्रतीतत्वादस्यार्थस्यात्मशब्दस्य  
शुद्धात्ममात्रवाचिनः चिदचिद्विशिष्टात्मपरत्वे लक्षणेति दोषो नोद्भावनीयः ।

वस्तुतस्तु प्रकृतसद्विद्यायां 'उत तमादेश'मप्राक्ष्यः ; येनाश्रुतं श्रुतं भवति अमृतं मृतं भवतीति उपक्रमे सामान्यतः यत्तच्छब्दोऽपि श्रूयते । उपरि च 'यथा सोम्यैकेन मुत्पिण्डेन सर्वं मृन्मयं विज्ञातं स्यात्' इति कारणज्ञानेन कार्यज्ञानस्य वर्णनात् दार्ष्टान्तिकेऽपि कारणविज्ञानात् कार्य-विज्ञानमेव विवक्षितम् । तत्र च येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यत्र यच्छब्दः सूक्ष्मचिदचिद्विशिष्टपरः स्थूलचिदचिद्विशिष्टस्य सूक्ष्मचिदचिद्विशिष्टं कारण-मित्यस्यार्थस्य सुष्ठु स्थापनात् । एवं च येन सूक्ष्मचिदचिद्विशिष्टेन श्रुतेन प्रागश्रुतं सर्वमपि कार्यभूतं श्रुतं भवति तं सूक्ष्मचिदचिद्विशिष्टं आदिष्टारं किमप्राक्षीः इति श्रुत्यर्थ इति उपक्रमे विशिष्टलाभो निरावाधः । तदनु 'सति कार्यकारणभावे मृन्मयन्यायेन सर्वं विज्ञातं भवेत् ; तदेव कथं' इत्याशङ्कायां इहापि कार्यकारणभावोपपादनाय 'सदेव सोम्येदमग्र आसीत्' इत्यादिवाक्यारम्भ इतीह सच्छब्देनापि प्रमाणप्रतिपत्तत्वरूपसत्ताश्रयत्वेन विशिष्टमेव गृह्यत इति सुज्ञानम् ।

एवं श्रुत्यन्तरे 'तम आसीत्तमसा गूढमग्रे प्रकेत'मिति सृष्टः प्राक् तमोविशिष्टवस्तुसत्तायाः प्रतिपत्तत्वात्, तमःशब्दस्य च, 'अक्षरं तमसि लीयत' इत्यादिपर्यालोचनया चिन्मिआचित्परतया प्रकृते सच्छब्दः विशिष्ट-मेव वदति । एवञ्च 'आत्मा वा इदमग्र आसीत्' इत्यादिचेतनविशेषसत्ता-मात्रबोधिनीनां श्रुतीनामपि गतिसामान्यन्यायनः सर्वशास्त्रप्रत्ययन्यायेन च सर्वविशेषणोपसंहारेण चिदचिद्रूपविशेषणविशिष्टत्वं स्वयमेव प्रतिपत्स्यत इति न आत्मादिशब्दानां विशिष्टपरत्वलक्षणाङ्कशः ।

किञ्च 'आत्मा वा इदमग्र आसीत्' स ईक्षत लोकान्नु सृजा इति' इत्यत्र स इत्यनेन शुद्धं ब्रह्म गृह्यते, उत विशिष्टम् ; नाद्यः, अविद्याशबलितस्यैव आत्मनः ईक्षणकर्तृत्वसम्भवेन शुद्धे तत्कथनायोगात् । अतस्तस्य विशिष्टपरत्वे आत्मशब्दोऽपि विशिष्टपर एव अन्यथा तच्छब्देन विशिष्ट-

ग्रहणासम्भवात् तस्य पूर्वोक्तपरामर्शित्वात् । अतः कारणवाक्ये सर्वत्र  
विशिष्टमेव भवन्मतेऽपि गृह्यत इति कारणज्ञानादेव कार्यज्ञानस्य सर्वतो-  
पपादनात् 'आत्मनि खल्वरे दृष्टे' इति श्रुतावात्मशब्दोऽपि विशिष्टपर एव ।

अपि च सदेवेत्यादिवाक्ये सच्छब्देनात्ममात्रग्रहणे तद्व्यातिरेकस्य  
सर्वस्य एवकारेण निषेधस्य भवतोक्तत्वात् अविद्याऽपि निषिद्धेति सूत्रे प्रा-  
गविद्यारूपदोषासिद्धौ जगदेव नोत्पद्येत । अतस्त्वन्मतेऽपि सदात्मादि-  
शब्दाः विशिष्टपराः । न च पारमार्थिकवस्त्वन्तरनिषेध एवात्र क्रियत  
इति अपारमार्थिकाविद्यासत्त्वमक्षतमिति वाच्यम् । तथा सति अपा-  
रमार्थिकस्य जगतः तदा निषेधस्य वाक्यात् प्रतीतस्यासिद्धिप्रसङ्गात्, अवि-  
द्यावदपारमार्थिकसर्वसद्भावेऽपि वाक्यार्थाक्षतेः । ब्रह्मण इवाविद्यादीना-  
मपि कारणवाक्यान्तरप्रतिपन्नतया प्रामाणिकत्वाविशेषेणापारमार्थिकत्वा-  
सिद्धेश्च । न च तत्त्वमसीत्यादिना तदपारमार्थ्यनिश्चयः ; सदेवेति वाक्या-  
र्थादिनिर्णयानन्तरमेव तदुपजीवितत्त्वमसिवाक्यार्थस्य निर्णयत्वात् । अतः -  
आत्म-ब्रह्म-नारायणादिवाक्येषु प्रकृतसद्विद्यायां च चिदचिद्विशिष्टस्यैव  
कारणत्वेन निर्देश इति ।

एवं च चिदचितोः शुद्धात्मपरिणामत्वाभावात् मृद्दृष्टान्तानुरूप्यं  
न भवतीतीदमपि निरस्तम् । विशिष्टस्य विशिष्टपरिणामरूपत्वात् । भवन्मत  
एव मृद्दृष्टान्तासङ्गतिः ; विवर्तवादस्य भवाद्विष्टत्वात् दृष्टान्तबलेन च  
परिणामवादस्य दर्शितत्वात् । मृदो घटादिप्रकृतित्वं परिणाम्युपादानत्व-  
रूपमिति भवताऽप्युक्तम् । न च रज्जुसर्पादिदृष्टान्ताः श्रुत्या कुत्तापि  
दर्श्यन्ते । न च रज्जुसर्प इति कश्चिदस्ति । अत एव मृद्दृष्टान्तबलेन  
प्रकृतित्वं ब्रह्मण इति कथनात् भगवतो वादनारायणस्यापि 'प्रकृतेश्चे'ति सूत्रे  
परिणाम्युपादानत्वमेवेष्टम् । कण्ठोक्तं च 'परिणामादि'ति । न च सूक्ष्म-  
चिदचिद्विशिष्टस्य स्थूलचिदचिद्विशिष्टं प्रति उपादानत्वमित्युक्तौ अन्ततो

विशेषणस्य विशेषणं उपादानमित्येव पर्यवस्यति । न खलु सूक्ष्मान्तस्थ-  
त्वमात्रेण ब्रह्मणः प्रकृतित्वम्, तथा सति मृदन्तस्थाकाशस्य घटप्रकृतित्व-  
प्रसङ्गादिति वाच्यम् ; वैषम्यात् । आकाशे अन्तस्थित्यतिरिक्तस्था-  
वस्याविशेषस्याभावात् मृच्छन्दस्याकाशपर्यन्तार्थकत्वाभावाच्च न घटं प्रति  
प्रकृतित्वम् । इह तु यथा 'न जायते म्रियते' इति प्रतिपन्नस्य जीवात्मनः,  
'आत्मा देवो जातः मनुष्यो जातः' इत्याद्यनुभववलेन देवादिशरीरविशिष्टत्व-  
रूपस्य देवादिशरीरनियन्तृत्वात्मकावस्थाविशेषस्य सत्त्वात्तेन रूपेण कार्यत्वम्,  
ततः प्राक्तनावस्थाविशेषरूपेण च कारणत्वम् ; तथा ब्रह्मणोऽपि सूक्ष्मचि-  
दचिन्नियन्तृत्वावस्थाविशिष्टस्य स्थूलचिदचिन्नियन्तृत्वरूपावस्थापक्षे प्रति  
कारणत्वमिति साक्षादेवोपादानत्वसिद्धिरिति । शरीरवाचिनां च तद्विशिष्टात्म-  
पर्यन्तवाचित्वात् कारणवाचिशब्दो विशिष्टपरः स्वरसत एव ब्रह्मणः कारणत्वं  
ब्रवीतीति । एवं सदात्मादिशब्दोक्तस्य ब्रह्मणः इदंशब्देनापि स्थूलान्तर्या-  
मिपर्यन्तार्थकेनोक्तत्वात् इदंपदसामानाधिकरण्यमुपपन्नम् । न च तत्र लक्षणा  
(पु. ११२) ; विशिष्टवाचितायाः विस्तरेण भाष्यादौ स्थापनात् । सामा-  
नाधिकरण्योपपत्तये सच्छब्दस्य ब्रह्मशरीररूपार्थलक्षणिकत्वं नैव स्वीकुर्म  
इति तथा दूषणमनुक्तोपालम्भः ।

यत्तु (पु. ११३) 'तमादेशमप्राक्ष्य' इत्यादिदेशशब्दः उपदिश्यमा-  
नार्थक इति तत् आदेशोपदेशयोः विभिन्नार्थकत्वस्य लोकवेदव्याकरणप्रसि-  
द्धस्यापरामर्शनिवन्धनम् । पराक्रान्तं चेह सूरिमिः । 'आत्मनि खल्वरे दृष्टे  
श्रुते मते ज्ञाते इदं सर्वं विदितं भवतीति वाक्यान्तरानुसारात् उपदिश्यमा-  
नार्थवाचीति कथनं तु पृष्ठताडनेन दन्तमङ्ग एव । तत्र वाक्ये तत्साधक-  
लेशाभावात् । येनाश्रुतं श्रुतं भवतीति प्रकृतवाक्यसमशीलत्वात्तस्य । यत्तु  
उपदिश्यमानात्मवस्तुज्ञानजन्यं सर्ववेदनमिति ज्ञानयोर्जन्यजनकभावकथनम्,  
तत् यथावस्थितवाक्यार्थपरिज्ञानादित्यलमिहाधिकेन ।

यदपि घटस्य कम्बुग्रीवादिमत्त्वस्वरूपं न परमार्थतः सत्यम् ; किं तु सत्यं घटस्वरूपं मृदेवेति मृदादिदृष्टान्तेन सम्भवदुक्तिकतां प्रदर्श्य ब्रह्मातिरिक्तमिथ्यात्वं येनाश्रुतमिति वाक्येन बुबोधयिष्यतामिति—तदसत् । कम्बुग्रीवादिमत्त्वादीनामवाधितत्वेन सत्यत्वेनैव लोके ग्रहणात् ; रज्जुसर्पदृष्टान्ताकथनेन त्वदभिमतार्थस्य श्रुत्यनभिमततायाः स्पष्टत्वात् । रज्जुज्ञाने सति सर्पज्ञानादिनिवृत्तिवद्ब्रह्मज्ञानेन मिथ्याभूतसर्पज्ञाननिवृत्तेरेव वर्णनीयत्वेन येनाश्रुतमपि श्रुतं भवतीति सर्वं विज्ञातं भवतीति श्रुतार्थस्य त्वन्मतेऽसम्भवाच्च ।

न च मृद्वदस्थले शरीरशरीरिमावाभावेन 'यथा सोम्यैकेन मृत्पिण्डेने'ति दृष्टान्तवर्णनं कथमिति शङ्क्यम्—'न हि दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोः सर्वाशेन साम्यमपेक्ष्यत' इति वदता भवतैवास्य समाहितत्वात् । भवन्मते 'मृत्तिकेत्येव सत्यं' इत्यत्र इतिकरणादेः वैयर्थ्यमित्यादयो दोषाः सन्तीत्यन्यत्र विस्तरः । सच्छब्दस्याविभक्तनामरूपावस्थार्थकत्वं तु न वयं ब्रूमः । किन्तु 'अग्र आसीदेकमेवे'त्यत्र एकशब्दस्य 'बहु स्थां प्रजायेये'ति बहुशब्दप्रतिनिर्देशरूपत्वात् तत्र विभक्तनामरूपावस्थावत्त्वं बहुवोक्तयेनात्र एकवोक्त्याऽविभक्तनामरूपकत्वं सिद्धयतीति । एवं च सदेवेत्यनेन 'असन्न' इति एकमेवेत्यनेन 'अनेकं विभक्तनामरूपं न' इति अद्वितीयमित्यनेन निमित्तकारणान्तरयुक्तं नेत्यर्थलामः । अस्य वाक्यस्य भवदभिमतार्थासम्भवाच्च प्रागुपक्रम एव विस्तृत इत्यलमधिकेन ।

'अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत' इति अक्षरविद्याऽपि सविशेषपरैव ; नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं यद्भूतयोनिं परिपश्यन्ति धीराः इति तस्य नित्यत्वविभुत्वसर्वगतत्वसुसूक्ष्मत्वजगत्कारणत्वविशिष्टतया यथावस्थितज्ञानजनदृश्यमानत्वेनोक्तत्वात् । यत्तदद्रेश्यमित्याद्युक्तादृश्यत्वाग्राह्यत्वादिबन्धु नित्यत्वादिधर्माणां कालपरिच्छेदराहित्यादिरूपाणामभावात्मकत्वेऽपि ब्रह्मधर्मत्वं दुरपह्वम् । अन्यथा तस्य धर्मिस्वरूपत्वे धर्मिसिद्धयै तत्सिद्ध्या



धर्मविषये विवादस्य तत्साधनस्य चायोगात् । दृश्यत्वाद्यभावानां तुच्छ-  
साधारण्येन ब्रह्मणस्तुच्छतापत्तिपरिहाराय कस्यचिद्भावस्वरूपधर्मस्य स्वीकर्तव्य-  
त्वाच्च । न च (पु. ११६) तुच्छत्वव्यावृत्तये सुसूक्ष्ममित्युक्तमेवेति वा-  
च्यम् । तस्यापि स्थूलत्वाभावरूपत्वे तुच्छतापत्तेरवारणात् । न हि तुच्छं  
स्थूलम् । सुसूक्ष्मत्वस्य भावरूपत्वे तु सिद्धं सविशेषत्वम् । एवंभूत-  
योनित्वस्य नित्यत्वाद्यविशेषेण निर्दिष्टस्यारोपितत्वाङ्गीकारे प्रमाणाभावादपि  
सविशेषत्वसिद्धिः । धीराः परिपश्यन्तीति स्थाने यदि मूढाः आम्रान्ति  
अमज्ञानेन गृह्णन्तीति स्यात्-तदैव तेऽर्थः शोभेत । धीरशब्दार्थो धैर्य  
क्रमेण निर्विशेषस्तुसाक्षात्कारो भविष्यतीति बुद्धिदार्ढ्यमित्युक्तिस्तु तस्यैव  
गगनकुसुमायमानतया निर्विषया । एवं परिपश्यन्तीत्युक्त्या तत्तत् परिशब्देन  
च विविधविशेषणविशिष्टार्थविषयकधारकर्तृकसाक्षात्कारसिद्धौ अद्वैत्यमिति  
प्रागुक्तं विहितदर्शनव्यतिरिक्तविषयमिति न्यायसिद्धम् । एवं वस्तुनः सवि-  
शेषत्वे, 'अक्षरं यत्तदद्वैतं' मित्येवं निवेद्यमुखेन निरूपणोपक्रमः कुत इति  
चेत्-तावता न सविशेषत्वमवास्तवमिति श्रुतेरभिसन्धिः ; किन्तु सविशेष-  
वस्त्वन्तरसाजात्येन चिदचिद्रूपजगतो ब्रह्मैक्यभ्रमो मा भूदिति वस्त्वन्तर-  
विसजातीयत्वव्युत्पादनयैव तथाऽऽरम्भ इति । उपरि 'यस्मात् परं नापर-  
मस्ति किञ्चित्, यस्मान्नाणीयो न ज्यायोऽस्ति कश्चित्' इति वाक्येऽपि  
परं, अपरमिति पदद्वयं एकमेव नञ्पदं च पश्यतां, यदपेक्षयाऽन्यद्वर्तमानं  
यदपेक्षया स्वरूपत उक्तं न भवति यदपेक्षया सूक्ष्मं न भवति ; यद-  
पेक्षया गुणतोऽप्युक्तं विभु च न भवति । किन्तु सर्वं तद्विन्नं स्वरूपतो  
गुणतश्च निकृष्टं स्थूलं चेति वास्तवार्थज्ञानं सुलभमिति न तत्तत् निर्विशेषसि-  
द्धिः । तत्रैव च 'वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनैवं पूर्णं पुरुषेण सर्वं'  
मिति तस्य वृक्षवत् अविचाल्यत्वं श्रीमति परमे व्योम्नि विद्योतमानत्वं सर्वजग-  
द्यापित्वं, विलक्षणदिव्यमङ्गलविग्रहविशिष्टत्वादि च मुक्तकण्ठं श्रुतिराहेति

विद्येयं सविशेषपरेत्येवाक्षराविदां निष्कर्षः ।

एवं 'सत्यं ज्ञान'मिति वाक्यमपि सविशेषपरम् । अस्य कारण-  
वाक्योक्तब्रह्मलक्षणपरत्वात् कारणवाक्येषु च सविशेषस्यैवोक्तत्वात् । ब्रह्मश-  
ब्दो हि बृहत्त्वात् बृहत्तत्वाच्चेत्यादिना निरतिशयगुणगणार्थवाचक इति प्रा-  
गन्यधाम । आत्मशब्दोऽपि शरीरप्रतिसम्बन्धिनि लोके प्रयुज्यमानः वस्तुतः  
शरीरादीनामभावे न घटत इति सविशेषपर एव । एवं कारणवाक्यानां चिद-  
चिद्विशिष्टपरत्वं प्रागेवोक्तम् । न च सत्यत्वादेः विशिष्टलक्षणत्वे विशेषणस्या-  
पीदं लक्षणमिति शङ्कनीयम्-न हि पृथिवीत्वविशिष्टस्य किञ्चिद्विशिष्टं गन्ध-  
वत्त्वं कथ्यमानं पृथिवीत्वस्यापि भवेदिति कश्चिच्छङ्केत । विशेष्यलक्षण-  
स्यैव विवक्षितत्वात् । तावता वस्तुनो न निर्विशेषत्वम् । न च (पु. ११७)  
विशेषाणां सामान्यपूर्वकत्वात् जगत्कारणस्य सविशेषत्वे तस्यापि सामान्य-  
पूर्वकत्वमावश्यकमिति तस्य न सर्वजगत्कारणत्वमिति वाच्यम्-प्रागेव दूषि-  
तत्वात् । सविशेषं सर्वं कार्यमेवेति व्याप्तेः सविशेषनित्यत्वबोधकभूतस्यैव  
निरासात् । परैरपि परमाण्वादोनां सविशेषाणामेव नित्यत्वस्वीकाराच्च ।  
निर्विशेषं न सामान्यमिति न्यायेन सामान्यस्थले किञ्चिद्विशेषस्यावश्यकत्वा-  
च्च । सविशेषत्वे विशेषाणां व्यावर्तमानत्वात् मिथ्यात्वं स्यादिति चेन्न-  
तस्य मिथ्यात्वसाधकताया अपि प्रागेव निरासात् । सत्यमिति कस्य विशेष  
इति चेत् वस्तुविशेषः । निर्विकारं सविकारमिति वस्तु द्विविधम्, तत्  
निर्विकारं सत्यं वस्तुविशेष इति । सर्वमिथ्यात्वं तु मिथ्यैव । यस्मात्  
सदा 'अस्ती'ति केवलं वक्तुं शक्यते ; न तु विकारान्तरवत्तया ; तस्मात्  
ब्रह्म सत् सत्यमिति वदद्भिस्सामिः सच्छब्दपर्यायः सत्यशब्दो निर्विकार-  
पर इति निरूप्यत इति किं तत्र बाधकम् । एवं सत्यं ज्ञानमित्यत्र ज्ञान-  
शब्देनापि सविशेषसिद्धिः ; निर्विशेषनिराश्रयानुमूतेः निरस्तत्वात् । तादृ-  
शानुमूतिमतस्तेन शब्देनोक्तत्वात् । यस्तु अर्थआधजन्तो ज्ञानशब्द इति

विषयवाक्यदीपिकोक्तिः अत्यक्षराननुगुणेति-तत् तस्या एव सस्वरअत्यक्षरा-  
नुगुणत्वात् त्वदमिमतेश्च स्वराननुगुणत्वादुपेक्ष्यमेव । अतो ज्ञानविशिष्टपर-  
त्वात् ज्ञानशब्दस्यास्मादिष्टलामः ।

किञ्च भवन्मते एतल्लक्षणवाक्यं किमर्थं प्रवृत्तम् ; पूर्वं जगत्कारणत्वेन  
प्रमिते वस्तुनि वस्तुतो निर्विशेषत्वं जगत्कारणत्वराल्पित्वं बोधयितुमिति चेन्न-  
उक्तस्य निषेधायोगात् । अत्र तद्राहित्यबोधकपदाभावाच्च । अनृतजड-  
परिच्छिन्नव्यावृत्तिबोधकत्वपक्षेऽपि जगत्कारणत्वाभावस्यासिद्धेः । व्यावृत्ति-  
श्रेयं ब्रह्मैव वा ? अन्या वा ? नाह्यः ; तर्हि पूर्वमेव व्यावृत्त्या ज्ञातया  
भाव्यमिति वाक्यारम्भो व्यर्थः । अन्येति चेत्-सिद्धं सविशेषत्वम् । अभा-  
वरूपधर्म इष्यत इति चेत्-‘एकमेवाद्वितीय’मिति श्रुतिव्याकोपः । भाव-  
रूपधर्मानिषेधपरतया सङ्कोचश्चेत्-भावमापि प्रामाणिकं धर्मं स्वीकृत्य निमित्त-  
कारणादिनिषेधपरतया सङ्कोचवर्णनेन किमपराद्धम् ।

अपि चास्य समानाधिकरणवाक्यत्वात् प्रवृत्तिनिमित्तभेदेन एकार्थ-  
वृत्तित्वस्य सामानाधिकरण्यपदार्थत्वात् प्रवृत्तिनिमित्तभेदोऽवर्जनीयः । यस्तु  
(पु. ११९) भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तानां शब्दानां एकस्मिन् वृत्तिः सामानाधिक-  
रण्यामिति महनीयकैयटव्याहृतस्य अद्वैतपक्षपात्यर्वाचीननागोजिमट्टवाक्येन  
‘सामानाधिकरण्यं च एकार्थविशेष्यकबोधजनकत्वमेव ; न तु प्रवृत्तिनिमित्त-  
भेदगर्भम्’ इति शब्देन्दुशेखरगतेन बाधवर्णनम्-तदत्यन्तदुःस्थम् । नागो-  
जिमट्टोऽपि हि नैवं वक्तुं पारयति ; यतः ‘अनुविद्धमिव ज्ञानं सर्वं शब्देन  
भासते’ इति न्यायेन ज्ञानसामान्ये विशिष्य च शाब्दबोधे तत्तदर्थानां  
तत्तच्छब्दप्रकारतयैव भावात् अन्ततः शब्दरूपप्रकारभेदस्यावर्जनीयत्वात्  
समानाधिकरणवाक्ये नानाविशेषणविशिष्टकिञ्चिद्विशिष्टप्रत्यक्षबोधो वैयाकरणमते  
दुरपहवः । एतावता शब्दरूपविशेषणसिद्धावापि शब्दप्रवृत्तिनिमित्तमूत्रं  
विशेष्यनिष्ठं किञ्चिन्न सिध्यतीत्येतत्तु शक्यमालोचयितुम् । तत्तेदं समाधानम्-

अवश्यं तु केनचित् प्रकारेण भाव्यम् । तत्र शब्दस्य अर्थप्रकारतया सर्वत्र मानस्य वैयकरणेतैः स्फुटं निरासात् शब्दातिरिक्तमेव किञ्चित्प्रकारी-  
भवतीत्यास्यीयते । तच्च यदि किमप्यन्यत्र भवति । तर्हि अन्ततो गत्वा तत्पदवाच्यत्वरूपं सुवचं भविष्यति । अत एव कोकिलः पिक इत्यादौ पिकशब्दस्य पिकपदवाच्ये लक्षणा । एवमन्यत्र द्रष्टव्यम् । पिकपदवाच्यत्वं वा वाच्यतासम्बन्धेन पिकपदमेव वा प्रकारः । ततश्च वाच्यत्वरूपाविशेषो-  
ऽपारिहार्यः । इयं च लक्षणा, यत्र वाच्यार्थस्त्रीकारेण प्रवृत्तिनिमित्तभेदो रक्षितुं न शक्यते, तत्र । न च प्रकृते एवमगतिः । सर्वथा तु सविशेषत्वं सिद्धमेव ।

यदपि, 'नामन्त्रिते समानाधिकरणे सामान्यवचन'मिति सूत्रे सा-  
मान्यवचनमित्यस्य महामाष्ये 'अध्ये देवि सरस्वति .... एतानि ते अग्नेये  
नामानि' इति प्रत्युदाहरणदानात्, तत्रैव कैयटे पर्यायशब्दानामपि सामा-  
नाधिकरण्यात् अविद्यमानवत्त्वनिषेधात् निघातप्रसङ्ग इत्युक्तत्वाच्च पर्याय-  
शब्दानामपि सामानाधिकरण्यमस्तीति प्रवृत्तिनिमित्तभेदोऽनावश्यक इति  
नागोजिमट्टानुसारेणोक्तम् । तदिदं यथावस्थितमाप्यकैयटार्थप्रतिषेधेन  
पराकुर्मः ।

तत्र सूत्रस्य ह्ययमर्थः— सामान्यवचनं विशेष्यवाचकं पदं समा-  
नाधिकरणे विशेषणवाचके आमन्त्रिते पदे परे नाविद्यमानवद्भवति । अतो  
निघातो भवतीति । यथा 'अग्ने तेजस्विन्' इत्यत्र तेजस्विन्निति निघातः ।  
निघातोऽनुदात्तत्वम् । आमन्त्रितमित्यस्य सम्बोधनप्रथमान्तमित्यर्थः, 'साम-  
न्त्रित'मिति सूत्रात् । अत्र सामान्यं साधारणधर्मः जातिरस्त्रण्डोपाधिर्वा ।  
अतो जातितद्भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तकानां पदानां मध्ये जातिप्रवृत्तिनिमित्तकं पदं  
विशेष्यमिति न्यायपर्यालोचनया सामान्यवचनपदस्य विशेष्यवाचिपदमित्यर्थ  
इति तावन्नास्ति । माणवकजटिलकाध्यापकेत्यत्र अध्यापकपदापेक्षया जटि-

लंकपदस्यापि सामान्यवचनत्वस्य काशिकादिसिद्धतया जात्यखण्डोपाधि-  
भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तकस्यापि विशेष्यपदस्य ग्राह्यत्वात् । । अतो लोके सामा-  
न्याकारेण पूर्वं ज्ञातं पश्चाद्विशेषाकारेण गृह्यते इति पूर्वज्ञातं विशेष्यं, पश्चात्  
ज्ञातं विशेषणमित्यनुभवानुसारात् सामान्यवचनपदं विशेष्यवाचकार्थकमि-  
त्युक्तम् । एवं सामान्यवचनमिति निर्देशात् एतत्समानाधिकरणमामन्त्रितं  
विशेषवचनमित्यर्थसिद्धम् । अत एव 'विभाषितं विशेषवचने' इत्युत्तर-  
सूत्रे 'सामान्यवचनपदवर्लनैव सिद्धत्वात् विशेषवचनं इति पदं स्पष्टार्थ'मित्युक्तं  
काशिकायाम् । विशेषवचनत्वं नाम विशेषाकारवाचित्वं भेदकत्वं विशेषण-  
पदत्वमिति यावत् ।

एवमन्ततो विशेष्यवाचकपदमित्यर्थाङ्गीकारे लोके विशेष्यविशेषण-  
भावस्य विवक्षाधीनत्वात्, नीलमुत्पलमित्यादौ उत्पलपदेन रक्तोत्पलादिग्रह-  
णप्रसक्तौ नीलमिति विशेषणं, नीलपदेनातसीकुसुमादिग्रहणपरिहाराय  
उत्पलमिति विशेषणमित्युभयथाऽप्युक्तिसम्भवात् सर्वमेव विशेष्यं विशेषणं  
चेति विशेष्यविशेषणभावानापन्नसमानाधिकरणपदद्वयाभावात्, 'स्वसमाना-  
धिकरणे आमन्त्रिते पदे परे खं (किञ्चित्पदं) अविद्यमानवन्न भवतीत्येव  
वाक्यार्थस्य सूत्राभिमतत्वं निष्कृष्यत इति अस्यांशस्य सामान्यवचनपदा-  
भावेऽपि सिद्ध्या तत्पदं व्यर्थमित्याशङ्कां परिहर्तुं, 'अध्वे देवि सरस्वति'  
इति प्रत्युदाहरणं दत्तं भाष्ये । अयमत्र भाष्याशयः— प्रयत्नाधिक्येन  
सामान्यवचनमिति प्रयुञ्जानः पाणिनिर्न व्यर्थप्रयोक्ता भवति । अतो ययोः  
पदयोर्विशेष्यविशेषणभावः भेदभेदकमावापन्नार्थकत्वं सामान्याकारविशेषा-  
कारवाचित्वम्, तत्रैव नामन्त्रिते इति सूत्रस्य प्रवृत्तिः ; यत्न तु तन्न ;  
यथा पर्यायप्रयोगे ; तन्न नास्य प्रवृत्तिरिति सूत्रकुम्भन्यते । तथा च  
प्रत्युदाहरणम्—'अध्वे देवि सरस्वति' इति । उपरि 'एतानि ते अध्वे  
नामानि' इति सर्वेषां नामधेयत्वकथनात् नाम्नां च विशेषपरत्वेन एकनाम-



धेयाज्यावर्तितव्यक्तिज्यावर्तकत्वस्यान्यत्र नामधेयेऽभावेन निरुक्तविशेष्यविशेष-  
णभावाभावात् इदं प्रत्युदाहरणमिति । ईदृशप्रत्युदाहरणस्य लसद्भावा-  
देव, सामान्यवचनमिति पदस्य स्वरसतो विशेषवचन इति पदवृत्तितोत्तर-  
सूत्रान्तर्गतत्वस्वीकारेऽपि योगाविभागेन पूर्वसूत्रेऽपि सम्बन्धो भाष्यकृदिष्टः ।  
यद्यपि 'हरे दयालो नः पाहि' इत्युदाहरणे हरेरपदाव्यावर्तितव्यक्तिज्यावर्त-  
कत्वं दयालुपदस्य नास्ति ; अथापि अदयालुत्वदशायामपि हरेरिति मिति  
स सामान्याकार इति भावः ।

ननु घटो घट इति पर्यायपदप्रयोगाभावात्, अध्ये देवीत्यादेरवि-  
शेषेण नामत्वे कथं सह प्रयोगः । अतः सामानाधिकरणपदोक्तं सामाना-  
धिकरण्यमेवात्र दुरुपपादमित्याशङ्कामपाकर्तुं कैयटेनोक्तम्, 'पर्यायशब्दाना-  
मपि सामानाधिकरण्यात् अविद्यमानत्वनिषेधात् निघातप्रसङ्गः' इति ।  
शब्दानां पर्यायत्वं तावदास्ताम् । अथापि भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तकानामेकास्मि-  
न्नेव वृत्तिः सामानाधिकरण्यमिति निरुक्तं सामानाधिकरण्यमक्षतामिति तदा-  
शयः । इदमत्राकृतम्—पर्यायशब्दो द्विविधः । प्रवृत्तिनिमित्तशब्देऽपि  
भेदरहितः, भिन्नप्रवृत्तिनिमित्तकश्चेति । आद्यविषये तु न सह प्रयोगः ।  
अतो घटो घट इति नापत्तिः । एकार्थविशेष्यकत्वमात्रस्य सामानाधि-  
करण्यत्वरूपत्वे तु एतत्प्रयोगापत्तिर्दुर्वारैव । अन्यविषये तु सहप्रयोग इष्टः ।  
प्रवृत्तिनिमित्तभेदसत्त्वात् । कथं नामसु प्रवृत्तिनिमित्तभेद इति चेत्—एक-  
स्या एव व्यक्तेरनेकानि नामानि नूनमर्थविशेषावबोधनायैव क्रियन्ते । तत्र  
आधिन्याशब्देन हन्तव्यत्वविरोध्याकारविशेषः, देवीत्यनेन द्योतमानत्वाकारो  
बोध्यत इत्येवंरीत्या भाव्यम् । न चैवमिति प्रसक्तत्वात् कथमेतत्पुरस्कारे-  
णैवं नामत्वमिति मन्तव्यम्, हन्तव्यत्वानाश्रयवत्स्वन्तरे यत्रातिप्रसक्ति-  
सम्भावना तद्यावृत्त एतन्मात्रवृत्ति-हन्तव्यत्वविरोध्याकारस्यैव विशिष्य प्रवृ-  
त्तिनिमित्तत्वेन यागविशेषे उद्भिदादिशब्दवत्प्रवृत्तिसम्भवेनादोषात् । एवं

देवीत्यादावेतन्मात्रनिष्ठद्योतमानत्वविशेषादिकमेव प्रवृत्तिनिमित्तम् । ते च  
धर्मा मिथो मित्राः । सम्भवन्त्येव व्यक्त्यामेकस्यामप्यनेके इतरावृत्तयो  
धर्माः परं तु तेषामेकमात्रनिष्ठत्वात् एकधर्माव्यावर्तितव्यक्तिव्यावर्तकत्व-  
मन्यस्य धर्मस्य नास्ति । अथाप्युपपन्नं सामानाधिकरण्यमिति । नाम-  
धेयस्थले च प्रवृत्तिनिमित्तानां सांसिद्धिकत्वे यावदाश्रयमावितया एकनामा-  
व्यावर्तितदशाव्यावर्तकत्वमन्यस्य नास्तीति स्पष्टम् । तेषां कादाचित्कत्वेऽपि  
उपलक्षणविधेयैव शक्यतावच्छेदकत्वात् अन्यथा सार्वकालिकनामत्वानिर्वा-  
हात्, हरे दयालो इतिवदपि न विशेष्यविशेषणभावः । भिन्नप्रवृत्तिनि-  
मित्तकत्वं त्वक्षतम् । सूत्रकारेणापि सामान्यवचनविशेषवचनपदे प्रयुज्या-  
नेन प्रत्युदाहरणस्थले प्रवृत्तिनिमित्तयोः सामान्यविशेषरूपत्वं नास्तीत्येवमेव  
सूच्यते ; न पुनः सर्वात्मना तत्र प्रवृत्तिनिमित्तस्यैवाभावः ।

एवं च मूले भाष्ये कैयटे वा प्रवृत्तिनिमित्तभेदे नास्तीत्यनुक्ततया  
नागोजिमट्टकल्पनमद्वैतामिमानमूलमेव । ये पुनरेतावत् परिशीलयितुं न  
पारयन्ति, तैरप्यन्ततस्तत्तदवाच्यत्वरूपं प्रवृत्तिनिमित्तं सुबोधमपरिहार्यम् ।  
स्वीकृतं च यदृच्छाशब्दानां शब्दस्वरूपप्रवृत्तिनिमित्तकत्वामिति कथङ्कारं  
अध्वे इत्यादौ प्रवृत्तिनिमित्तभेदाभावः । अतः शंखरवाक्यमनादरणीय-  
मेव । आद्विपतां वा कथञ्चिदनुकूलार्थवर्णनेन । यथा—एकार्थविशेष्यकेत्यु-  
क्तत्वात् विशेष्यतायाः प्रकारतानिरूपितत्वाद्विशेष्यसहचरितः प्रकारः प्रवृत्ति-  
निमित्तं तेनापीष्यत एव । एवं च 'न तु प्रवृत्तिनिमित्तभेदगर्भ' मिति  
वाक्यस्य मेधभेदकभावापन्नतादृशप्रवृत्तिनिमित्तगर्भं नेत्यर्थ इति । नात्रा-  
स्माकं निर्भरः । अवर्जनीयः प्रवृत्तिनिमित्तभेदः सामानाधिकरणवाक्यसामान्ये  
इत्येतत्तु स्थापयामः ।

अतः सत्यं ज्ञानमित्यत्र विनैव लक्षणां सत्यत्वज्ञानत्वादधिर्माः प्रती-  
ताः परित्यक्तुमशक्याः । न च ते न प्रतीयन्ते । तथा सति एकेना-

नृनव्यावृत्तिः, अन्येन जडव्यावृत्तिः, अपरेण परिच्छिन्नव्यावृत्तिः कियत इति भवदीयव्यवस्थाया एवासम्भवापातात् । एतादृशव्यावृत्तिप्रतीतिबलादपि न सत्यादिपदवाच्यत्वं सत्यादिपदप्रवृत्तिनिमित्तम्, तथा ज्ञानस्येदृशव्यावृत्त्यप्रत्यायकत्वात् । अतो भिन्नाभिन्नतावद्धर्मवत्त्वमवर्जनीयं ब्रह्मण इति ।

यत्पुनः (पु. १२०) सदेवेति वाक्यं पुनर्गृहीत्वा अद्वितीयश्रुतिः स्वगतविशेषमपि न सहत इत्युक्त्वा, 'जगदुपादानस्य ब्रह्मणः स्वव्यतिरिक्ताधिष्ठानन्तरनिवारणेन विचित्रशक्तियोगप्रतिपादनपरत्वादद्वितीयपदस्ये' ति श्रौभाष्यार्थनिषेधनम्—तत् शाङ्करोपनिषद्भाष्यविरुद्धमित्यारम्भ एवास्माभिरदर्शि । सत्पदेन च 'येनाश्रुत'मिति वाक्ये यत्पदेन गृहीतमेव गृह्यते । [पु. १२१] इति स्वीक्रियत एव । तत्र च यच्छब्दश्चिदविशिष्टपर इति प्रागेव समर्थितम् । अत्र सत्पदार्थं एकपदार्थमद्वितीयपदार्थं च प्रति हृदपदार्थस्योद्देश्यत्वम्, न तु एकपदार्थादेः सत्पदार्थेऽन्वयः—इति यदुक्तं तन्न ह्ययम्—तथा सति एकेऽंशेनानेकविधाने वाक्यभेदात् । अत एकत्वाद्वितीयत्वविशिष्टसद्रूपत्वमिदंपदार्थोद्देशेन विधीयते । विशिष्टविधाने तु न वाक्यभेदः । अत्र वेदान्तिसम्मतो वैशिष्ट्यवर्णनप्रकारो विस्तरभियेह न प्रदर्श्यते ।

सदेवेत्येवकारेण शून्यव्यावृत्तिर्भवन्मते न सिद्ध्यति, सच्छब्दस्यासच्छब्दस्य च धार्ममात्रपरत्वे एकेनान्यव्यावृत्त्यसम्भवात् । सत्ताविशिष्टवाचित्वं तु सच्छब्दस्य सविशेषभीरुणा भवता दुर्बलम् । अद्वितीयमित्यत्र द्वितीयपदेन, 'असिद्धितीयोऽनुससार पाण्डवम्', 'ताते चापद्वितीये वहति रणधुरां' इत्यादाविव साजात्याविवङ्गणात् सर्वनिषेधः (पु. १२२) इति न शक्यं वक्तुं, दृष्टान्तेऽपि पाण्डवानुसारित्व-रणधूर्वहत्वरूपसाजात्यस्थितेर्निर्वचनपूर्वं सुवचत्वात् । तेजोविन्दूपनिषत्तु न सर्वप्राभाणिकपारिगृहीता । तेन तत्तत्त्वं, 'सत्रातीयं न मे किञ्चिद्विजातीयं न मे कचित् ।

स्वगतं च न मे किञ्चित् न मे भेदत्रयं भवेत्' ३. ४७ इति वाक्यं न प्रकृतश्रुत्युपबृंहणं भवितुमर्हति । किं च तत्र, 'मे' इत्यनेन भवन्मतसिद्धोऽहमुत्पत्तदवच्छिन्नास्मा वा गृह्यते चेत् — तत्र भेदत्रयं भवद्विरेव स्वीकृतमिति तद्विरोधः । शुद्धचैतन्यं तु न 'मे' इत्यस्यार्थः, अपसिद्धान्तात् । अतस्तद्वाधितार्थकमपि । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया असंस्पृक्षे सम्यगुपपत्तिः प्रागेवोक्ता । त्वन्मत एव तदनुपपत्तिः । एकमित्युच्यमानं निर्विशेषं सविशेषं वा । नाद्यः ; तस्याज्ञेयत्वेन तद्विज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया असम्भवात् । नान्त्यः ; सविशेषत्वे एकत्वं नास्तीति भवतैवोक्तत्वात् तद्विरोधात्, निर्विशेषपरत्वनिरूपणभङ्गाच्च ।

ननु सविशेषकारणवादे सर्वविज्ञानं कथम् ; विशेषाणां कार्यत्वावश्यकत्वेन तत्कारणस्य विशेषज्ञानेनाज्ञातत्वात् इति चेन्न-विशेषश्चेत् स कार्य एवेति नियमाभावात् । कार्यत्वाकार्यत्वयोः शास्त्रैकनिर्णयत्वात् । किंच इदमित्यस्य उपरि सृष्टिवाक्येषु निरूप्यमाणसृज्यवस्तुमात्रपरत्वस्य प्रकरणबलसिद्धत्वात्, तावन्मात्रस्य सविशेषज्ञानेन ज्ञेयता घटत एव । अविशेषेण इदमित्यनेन सर्वग्रहणमिति च प्रकरणविरुद्धम् । भवन्मते इदमित्यनेनानाद्यविधा गृह्यते, न वा ! गृह्यते चेत् अग्रे तदभावः सिद्ध इति कथमनादिता ! कथं च सृष्टिः ? न चेत् अविशेषेण सर्वग्रहणमिति कथम् ? अद्वितीयमित्यस्याधिष्ठानन्तरवारकत्वे सर्वविज्ञानप्रतिज्ञोपपादनार्थत्वं तस्य पदस्य कथमिति न शक्यम् — अन्यस्याधिष्ठातुः सत्त्वे तस्यैव सृष्टिस्थितिसंहारकर्तृत्वेन ब्रह्मरुद्रादीनां इदमित्यनेन कार्यतया गृहीतानां तद्विज्ञानज्ञेयत्वेऽपि केवलोपादानभूतप्रकृतसद्वस्तुज्ञानज्ञेयत्वाभावात् सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा नोपपद्यत इति शङ्कापरिहारार्थत्वेन प्रकृतोपयोगात् । 'तदैक्षत बहु स्या'मिति उपादानस्यैव सङ्कल्पाश्रयत्वस्यापि वक्ष्यमाणतया कथमुपादानकारणस्य सङ्कल्पाश्रयत्वमिति शङ्काप्रसक्तिवारणायद्वितीयमिति निमित्तान्तरनिषेधस्या-

वश्यकत्वाच्च । अन्यथा अचेतनोपादानपक्षपरिहारासम्भवेन चेतनाचेत-  
नात्मकसर्वप्रपञ्चविज्ञानासिद्धेः । एवं विविधगुणविशेषाभिवायिकारणवा-  
क्यान्तरानुरोधेनापि सद्भिद्यावाक्यस्य निर्विशेषपरत्वं निरसनीयम् । न च  
सर्वशास्त्राप्रत्ययन्यायेन कारणवाक्यान्तरेष्वपीदं निर्विशेषत्वमुपसंहियते ।  
एवं च गुणानां मिथ्यात्वेन निर्वाहः (पु. १२३) इति वाच्यम्—तत्तदुक्त-  
गुणानामेवात तेन न्यायेन उपसंहारेण निर्विशेषत्ववाधात् । सर्वशास्त्राप्रत्यय-  
न्यायो हि धर्मोपसंहारार्थः । न च निर्विशेषत्वं धर्मः ; तस्य धर्म्यभिन्न-  
त्वात् । सर्वज्ञत्वादित्तु तद्धर्मः ।

किञ्च सिद्धे निर्विशेषत्वे सविशेषत्वं मिथ्येति निर्वाहश्चाह । तदेव  
न सिद्धयति । किं सगुणवाक्यान्तरश्रुतात् निर्गुणवाक्यानिर्विशेषलामः ;  
किं वा पूर्वश्रुतात् ? नाद्यः ; पूर्वप्रतिपन्नसगुणत्वविरोधेनासञ्जातविरोधित्व-  
न्यायेन निर्गुणपदस्य तद्विरुद्धार्थविषयकशाब्दबोधजनकत्वस्यैवासम्भवेन स्वत-  
एव उक्तव्यतिरिक्तविषयकतया सङ्कुचितत्वसिद्धेः । नान्त्यः ; परमात्मग-  
तानां सर्वज्ञत्वादीनां शास्त्रावसेयानां पूर्वप्रतिपन्नत्वामावे निर्गुणपदस्य लो-  
कावगतचिदचिद्गुणमात्रोपस्थापकतया तदभावस्यैव ब्रह्मणि प्रतीत्या विरो-  
धामावेन पश्चात्सगुणवाक्यैरपूर्वगुणानां वास्तवानामेव बोधनसम्भवात् ।  
तथा च सर्वविशेषाभावबोधनं कुत्रापि न सम्भवतीति तस्मासिद्धत्वात् कथं  
गुणानां मिथ्यात्वम् ।

यत्तु—[पु. १२४] निर्गुणश्रुतेः ‘अपहतपाप्मा विजरो विमृत्यु-  
विशोको विजिघत्सोऽपिपास’ इत्युक्तहेयगुणनिषेधपरत्वमिति न युक्तम्—पात-  
कजरामरणादीनां गुणत्वस्य काप्यप्रसिद्धत्वादिति—तदसत्—पाप्मनोऽधर्मस्य  
शोकजिघत्सापिपासानां च गुणत्वं न्यायमते स्पष्टम् । जराऽपि शरीरसं-  
स्थानविशेषः अवयवसंयोगविशेषरूपत्वात् गुणः । मरणमपि तमुत्क्रामन्त-  
मिति निर्दिष्टः देहात्मनोर्विभागविशेष इति सोऽपि गुण इति कथमप्रसिद्धिः ?



किं चास्मन्मते आश्रितत्वेन सर्वदा प्रतीयमानत्वमेव गुणत्वमिति तदेव-  
क्षतमेव ।

एवमपि गुणसामान्यपरवाक्यानां सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्युक्त-  
गुणविशेषपरत्वकथनं न सङ्गच्छत एव ; कुत्रापि गुणसामान्यबोधकवाक्या-  
दर्शनात् । यः सर्वज्ञः सर्वविदिति विशेषस्यैव दर्शनादिति चेत्—तदप्य-  
युक्तम् —

‘कोऽन्वस्मिन् साम्प्रतं लोके गुणवान्’

‘समस्तकल्याणगुणात्मकोऽसौ’

‘न हि तस्य गुणाः सर्वे सर्वैर्मुनिगणैरपि ।

वक्तुं शक्या वियुक्तस्य सत्त्वधैरवैरखिलैर्गुणैः ॥’

‘नान्तं गुणानां गच्छन्ति तेनानन्तोऽयमुच्यते ॥’

‘तवानन्तगुणस्यापि पठेव प्रथमे गुणाः’

‘वर्षायुतैर्यस्य गुणा न शक्या वक्तुम्’

‘चतुर्मुखायुर्थेदि कोटिवक्त्रो भवेन्नरः कापि विशुद्धचेताः ।

स ते गुणानामयुतैकदेशं वदेन्न वा ; देववर प्रसीद ।’

इत्येवं गुणसामान्यपरपरशतवाक्यदर्शनात् । किञ्च सर्वज्ञत्वादिगुणाना-  
मपि सत्यत्वरूपविशेषणविशिष्टतया विशेषरूपेण कथनात् सत्यकामादि-  
पदस्य गुणविशेषपरत्वमक्षतम् ।

न च, ‘कामः सङ्कल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धा घृतिरघृतिर्हीर्षा-  
भीरित्येतत्सर्वं मन एव,’ इति श्रुत्या कामादेर्मानसत्वं निर्देशात् सत्यकामा-  
दिपदमारोपितमानसगुणवत्तापरम् । निर्गुणवाक्यं वस्तुतः साक्षात्तदना-  
श्रयत्वपरमिति विवेचनीयम्—भवन्मतेमनःसृष्टेर्भूतानन्तरभावित्वेन ततः  
प्रागेवेश्वरे कामसङ्कल्पादिवर्णनान्मानसव्यापारत्वासम्भवात् । ‘ज्ञोत एवे’-

त्यादिना ज्ञानस्य चेतनगुणतास्थापनात् धीकामादेर्मनोगतत्वासम्भवेन मन एवेति श्रुतेर्मनोव्यापाराधीनत्वेनौपचारिकत्वाच्च । 'मनसैवैतान् कामान् पश्यन् रमते य एते ब्रह्मलोके' इत्यादाविव मनश्शब्दस्य धर्मभूतज्ञानप्रत्वा-  
श्रयणेन कामः सङ्कल्प इत्यादि श्रुतिनिर्वाहस्य सुकरत्वाच्च । अप्राकृते ब्रह्म-  
लोके आहङ्कारिकस्य मनसोऽसम्भवात् । भवन्मतेऽपि मनसि कामाद्यभे-  
दस्य बाधितत्वेन मनश्शब्दे लक्षणाया आवश्यकतया मानान्तरानुरोधिलक्ष-  
णाया एवोचितत्वाच्च । अतो मनश्शब्दस्य मनोऽधीनपरत्वे धर्मभूतज्ञान-  
परत्वे वा कामाद्यभेदवर्णनं सुकरम् । 'स्वामाविकी ज्ञानबलक्रिया च' इत्यापि  
श्रुतिः निर्विशेषपक्षं ज्ञानादेरौपाधिकत्वपक्षं च परास्यति ।

एवं 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्' इति आनन्दगुणानन्त्यस्य (अपारिच्छि-  
ज्ञानन्दस्य) अत्यादरेण कथनादापि सगुणं ब्रह्म । न च (पु. १२५) पुरुषेण  
स्त्रीवेषे धृते प्रेक्षकैरत्यादरेण तदवलोकनेऽपि तस्यौपाधिकत्वमेव यथा,  
तथाऽस्त्विति वाच्यम्-वैषम्यात् ; तत्र पूर्वं पुरुषत्वेन ज्ञाते स्त्रीत्ववाधात्  
वेपत्वनिश्चयः । न त्विह तथा निर्विशेषत्वं श्रुतिप्रतिपन्नम् । इयं हि  
परविद्या । तत्र चोपासनार्थतयाऽपि गुणकथनस्य न प्रसक्तिः । अतः  
कथमौपयिको गुणोऽस्त कथ्यते ।

किं चेह 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कदाचन [कुतश्चन]' इति  
मयाभावः ब्रह्मनिष्ठतया आनन्दगुणज्ञानजन्य इति ध्रुष्यते । न स्वस्वौपाधिक-  
ज्ञानं भयनिवर्तकं भवदिष्टम् । अतस्तस्य वास्तवत्वादेव तथा ज्ञाने मयाभावः ।  
अतः परिच्छिन्नतयाऽऽनन्दज्ञाने वा सर्वथाऽऽनन्दरहिततया ज्ञाने वा भयमे-  
वेति , मयाभावहेतुतया तत्रात्यादरप्रदर्शनात् तस्य औपाधिकत्वं असम्भव-  
दुक्तिकम् । अत एव 'उदरमन्तरं कुरुते, अथ तस्य भयं भवति' इति  
श्रुतावपोदशपरिपूर्णानन्दब्रह्मवेदनविच्छेदे भयमुक्तम् । आनन्दमीमांसां  
हि श्रुतिरारभ्य उपर्युपरि शतगुणितानन्दधारावर्णनेन परिच्छेदने प्रयतमाना

तत्रासामर्थ्येनापरिच्छिन्नानन्दतां ब्रवीति । आनन्दस्य वस्तुतः अभाव एव चेदविवक्षिष्यत, तर्हि श्रुत्या हासक्रममादृत्य चतुर्मुखानन्दक्रमेण मनुष्यकृमि-कीटाद्यनुबन्धसमुपवर्ण्य ब्रह्मणि कास्त्रर्शेनाभाव उपापादधिष्यत ; आनन्दं ब्रह्मण इत्येवंरूपव्यातिरेकनिर्देशोऽपि नाकारिष्यतेत्यलम् ।

यदापि परिमितेऽन्ने पूर्णकूटमाण्डपिधानम् । 'सोऽनुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता' इति वाक्येन निर्विशेषब्रह्मपरिशेषः क्रियते इति—तस्याशक्यत्वं आत्महृदयमेव सम्यग्ब्रवीतीति किमनेन । न च काम-शब्दस्य गुणे रूढत्वाभावाच्च गुणसिद्धिरिति वाच्यम्— कामशब्दस्य गुणत्वेन रूपेण तद्वाचित्वाभावेऽपि कामनाविषयत्वेन रूपेण तद्वाचित्व-सम्भवात् । गुणानिति निर्देशे हेयव्यावृत्तिर्न ज्ञातृति भवतीति काम-शब्देन तन्निर्देशः ; हेयानामकाम्यत्वाच्च सुखं वारणमिति । न च भोग्य-वस्तुनामपि काम्यत्वात् कल्याणगुणमात्रग्रहणं कथमिति शङ्क्यम्—तावताऽपि गुणपरिसंख्यानामावात् । वस्तुतस्ततः कामनाविषयत्वं सुखस्य ; तत्सम्बन्धादेवान्येषां कामनाविषयता । एवं च कामानिति सुखभेदानां ग्रहणम् । तेषां च भोग्यवस्तुवैचित्र्यायत्वेन भोग्यवस्तुलभ आर्थिकः । सर्वानिति विशेषणाच्च मुमुक्षोः काम्यमाना ये ये भवितुमर्हन्ति सुखभेदास्ते सर्वे गृह्यन्ते इति कामशब्दस्य कल्याणगुणपरत्वं स्वरसमेव । वस्तुतस्तु दहरविद्यायां 'तद्य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्ति एतांश्च सत्यान् कामान्' इति परमात्मना सह वेद्यतया कामानां कथनात् 'तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्य'-मिति तत्तत्प्रवाक्येनैव तेषां परमात्मनिष्ठत्वाभिधानाच्च द्रव्याश्रितत्वरूप-गुणत्वस्य कामेषु लभात् तदैकार्थ्येन इहापि कामपदं तत्परमिति निश्चीयते । एतेन कामशब्दस्य गुणपरत्वेऽपि तेषां ब्रह्मनिष्ठत्वमसिद्धम् ; तद्वोधकशब्दा-भावादिति निरस्तम्—वाक्यान्तरेण तत्सिद्धेरुपपादितत्वात् ।

न च सर्वकामपदस्य ब्रह्मनिष्ठगुणपरत्वे जीवस्य तदाश्रयत्वं न सुव-

चम्-जीवब्रह्मणोर्भेदात् । ब्रह्मगुणसजातीयगुणपरत्ववर्णनं च स्वरसतो जीवगुणग्रहणेनैव निर्वाहे स्विष्टमिति वाच्यम्-अश्नुते इत्यनेनानुभवस्यैव ब्रह्मणासहेत्येतदन्वयानुरोधेनोक्ततया ब्रह्मगुणानामपि जीवकाम्यमाप्नोत्याः जीवानुभाव्यतायाश्च सम्भवेनस्विष्टनिर्वाहाभावात् । एतेन-जीवब्रह्मैक्य-स्वीकारेण जीवस्य ब्रह्मगुणप्राप्तिकथनेऽस्मन्मार्गसमागम इत्यप्यपास्तम् । तथा स्वीकाराभावात् । एवमपि युष्मन्मतप्रवेशाभावाच्च । न हि भवन्मते ब्रह्मणि गुणगन्धोऽप्यस्ति । यस्य जीवे ब्रह्मभेदवलात् प्राप्तिर्भवतोच्येत । किञ्च भवन्मते निर्गुणब्रह्मपरिच्छेपे सर्वकामानुभवोक्तिः कथं घटते ? लौकिकानां कामानामानन्दविशेषाणां ब्रह्मानन्दमात्रारूपत्वात् आनन्दरूपब्रह्मतापत्तिरेव सर्वकामावासिरिति चेन्न-ब्रह्मण आनन्दरूपता नाम दुःखाभावरूपतेति प्रागुक्तत्वात् मुक्तिदशायामवेद्यस्य तस्यानन्दरूपत्वासम्भवाच्च लौकिकसुख-विशेषाणां ब्रह्मानन्दमात्रारूपत्वस्यासम्भवदुक्तिकत्वात् । न हि लौकिकं सुखं दुःखाभावमात्रम् । अन्तःकरणपरिणामः सुखमिति च भवन्मतम् । एवं 'सह' इत्यस्य युगपद्वित्यर्थस्वीकारेण युगपदेव सर्वानन्दभागभवतीत्यर्थवर्णनं तृतीयान्तसहचरितस्य सहशब्दस्य साहित्यार्थकत्वस्वरस्यविरुद्धम् । एवं ब्रह्मणा इत्यत्राभेदे तृतीयेत्यपि सहशब्दसमभिव्याहारविरुद्धत्वाद्भेदे तृतीया-नुशासनाभावाच्च हेयम् । तस्य विपश्चितेति विशेषणेन सर्वज्ञत्वकथनात् मोक्षे सर्वापलापः ब्रह्मनिर्गुणत्वकल्पनं च सर्वात्मना न सम्भवति । अतोऽनया श्रुत्या मोक्षे जीवः, तन्निष्ठोऽनुभवः, तद्विषयाः कामाः, साहित्यप्र-तियोगिब्रह्म, तन्निष्ठगुणविशेष इत्येतावद्वन्द्वसिद्धिरेव । विस्तरोऽसदाचार्यग्रन्थं द्रष्टव्यः ।

(पु. १२६) 'यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः ।

अविज्ञातं विज्ञानतां विज्ञातमविज्ञानताम् ॥

इति श्रुतिं गृहीत्वा, 'यस्य ब्रह्म ज्ञानाविषय इति निश्चयः तेन सम्यगवगतम् ।

यस्य तु ब्रह्म मतं ज्ञानविषयत्वेनाभिमतम्, स न वेद । यतोऽस्माभिर्ब्रह्म ज्ञातं  
असञ्जिष्टज्ञानविषयमूनमित्येवं विजानतां ब्रह्माविज्ञातमेव । अद्वैते ब्रह्मणि  
विषयप्रथिमावासम्भवात् । 'अविजानतां—ब्रह्म न ज्ञानविषय इति विजा-  
नतां ब्रह्म निज्ञात'मित्यर्थवर्णनं प्रक्रमविरुद्धत्वादुरक्षरत्वाच्चं पेक्षयमेव ।  
तथा हि—तत्र

‘यादि मन्यसे सुवेदेति दम्भेवापि नूनं त्वं वेत्थ ब्रह्मणो रूपम् ।

यदस्य त्वं यदस्य देवेष्वथनु मीमांस्यमेव ते मन्ये विदितम्’ (केन २.१)

इति मन्त्रेण ‘अहं सुवेदं सम्यग्वेदेति मत्यां सत्यां अल्पमेव ब्रह्म-  
स्वरूपं विदितं भवति, न कृत्स्नम् । परिच्छिन्ने हि वस्तुनि कृत्स्नोऽंशो  
ज्ञातुं शक्यते, अहं सुवेदेति च शक्यं वक्तुम् । अनन्तं च ब्रह्मरूपं  
तत्र सुवेदेति मत्यहम् । तथा चाल्यांशग्रहणे सतोदमेव कृत्स्नमिति भ्रान्त्या  
एवं मन्यते ‘सुवेदे’ति । यत् अस्य ब्रह्मणो रूपं त्वं वेत्थ ; यच्चास्य रूपं  
देवेष्वस्ति, सर्वमिदं पुनस्ते मीमांस्यमेव । अल्यांशस्यैव गृहीतत्वात् ।  
‘एवं मदुक्तं त्वया विदितं मन्ये’ इत्युक्तम् । अत्र च, अहं ‘सम्यग्वेदेति  
ज्ञानमयुक्तम्—ज्ञातव्यब्रह्मशब्दादित्यर्थनिष्कर्षः । एवं गुरूपदिष्टं श्रुत्वा  
शिष्य आह—

‘नाहं मन्ये सुवेदेति नो न वेदेति वेद च ।

यो नस्तद्वेद तद्वेद नो न वेदेति वेद च ॥ इति’ ।

अस्वायंमर्थः—अहं ब्रह्म सुवेदं सम्यग्वेदेति न मन्ये । तावता ज्ञानविषयत्वा-  
नहं तादिति वा, सर्वथा ब्रह्म न जानामीति न मन्तव्यम् । अहं ‘न वेदे’-  
त्यपि नो वेद । सम्यङ् न जानामि ; किञ्चित्तु जानामीति यावत् । यः  
एवं नः अस्माकं भवच्छिष्याणां मध्ये तद्वेद मीमांस्यमिति भवदुक्तं वेद ।  
सः तत् ब्रह्म वेद । एवं विवेकी, नाहं ब्रह्म वेदेत्यापि नो वेद । कृत्स्नज्ञा-  
नाभावेऽप्येवंरूपेण जानात्येवेति यावत् ।



एवं मन्त्रद्वयेन ब्रह्मणः सम्पूर्णतया दुर्ग्रहत्वं ज्ञेयत्वं चैव निरूपित-  
मिति कथमनेन तृतीयेन मन्त्रेण तद्विरुद्धं सर्वथा ज्ञानविषयत्वानर्हत्वं  
ब्रह्मण्युच्येत । प्रथमपादस्य, यस्यामतमिति निश्चयस्तस्य मतमित्यर्थकत्वे  
'इति निश्चय' इत्यस्य श्रुतेरलाभादुदक्षरत्वमपि ।

अतो मीमांस्यतया अविदितत्वाभाववत्त्वेन तदुपवर्ण्य, 'सु' इति  
निर्देशपूर्वकं सम्यग्भिदितत्वाभाव एव प्रागुक्त इति तदविरोधेनैवमर्थो वर्ण-  
नीयः—यस्य ब्रह्म सुविदितमिति न मतम् । तस्य तत् यथावन्मतम् ।  
यस्य सुविदितमिति मतं, स न वेद । सुविदितमिति विज्ञानतामविज्ञातं,  
सुविदितमित्यविज्ञानतां विज्ञातमिति पूर्वमन्त्रे ब्रह्मविषयकश्रवणस्याह मन्त्रे  
तद्विषयकमनननिदिध्यासनयोश्चाल्पविषयकत्वमुक्तमिति विवेकः । एवं च  
ब्रह्मैतावदिति परिच्छिन्नत्वेन ज्ञाने यथावस्थिततत्त्वरूपाज्ञानम्, परिच्छिन्न-  
त्वेन ज्ञाने च यथावस्थितज्ञानमित्येव निष्कृष्टं भवतीति ।

सर्वथा ज्ञानाविषयत्वे च 'अमतमविज्ञात'मिति निर्देशोऽप्यनुपपन्न  
एव । शास्त्रवैयर्थ्यं च । ब्रह्मज्ञानान्मोक्ष इत्यादेरसिद्धिश्च । न च साध-  
कावस्थायां ज्ञेयत्वेऽपि मुक्तावज्ञेयत्वमेव विवक्षितमिति शङ्क्यम्—तर्हि यस्या-  
मतं तस्य मतमित्यत्र मुक्तेर्भावितया भविष्यन्निर्देशो युक्तः । न तु  
अमतमिति क्तप्रत्ययः । यस्य मुक्तावमतं तस्य सृष्टिकाले मतम् । यस्य  
मुक्तौ मतं, स सृष्टिकाले न वेद इत्यर्थवर्णनेऽनुपस्थितमुक्त्यादिपदाध्याहारः,  
तदा मुक्तौ जीवस्याभावात् यस्येति निर्देशायोगः । द्वितीयपादे च 'मुक्तौ  
यच्छब्दार्थस्य मतत्वस्य चाप्रसिद्ध्याऽर्थस्य विधटमानता चेत्यादिदूषणमि-  
त्यलं प्रक्रमविरुद्धार्थदूषणविस्तरेण । यतो वाच इति वाक्यार्थः प्रागेव  
विचारितः ।

'न दृष्टेर्द्रष्टारं पश्ये'रित्यत्र द्रष्टारमात्मानं दृष्टिव्यातिरिक्तं न पश्ये-  
त्यर्थवर्णने जडत्वनिषेधः सिद्ध्यत्येव । एवं 'व्यतिरिक्त'पदाध्याहारेणार्थवर्णनं च

भवत्पक्षे दृष्टितोऽधिकस्य द्रष्टुरभावस्थापनायाध्याहारस्वीकारं स्थितमभि-  
प्रेत्य । तथा चाध्याहारे सम्मते द्रष्टृत्वनिषेध एव क्रियत इत्यत्र न नि-  
यामकं किञ्चिदस्ति । जडत्वनिषेधपरतयैवोपपत्तेः । दृष्टिव्यतिरिक्ततायाः  
जडत्वरूपतया तदुक्तौ जडत्वानिर्देशासम्भवात् । माष्यस्याज्ञानपदस्य जडे-  
त्यर्थमाकलयन् कथं श्रुतौ दृष्टिव्यतिरिक्तं पदेन तमर्थं न गृह्णासि । द्रष्टृ-  
निषेधपरत्वेन च दृष्टिमिति द्वितीयान्तं युक्तम् । वस्तुतस्तदा 'न द्रष्टारं  
पश्ये' रित्येतावदप्यलम् । अतो द्रष्टारं दृष्टिव्यतिरिक्तनिषेध एवाध्याहृत्य  
योजनापक्षे क्रियते । अनध्याहारेण योजनाऽपि माष्यं दर्शिताऽस्ति ।  
पाकं पचतीतिवत् प्रयोगस्वीकारेण दृष्टेः कर्तारं जीवात्मानमित्यर्थं इष्यते ।  
पूर्वोक्तमात्मानमीदृशजीवात्मरूपं न पश्येरिति वाक्यार्थ इति ।

वस्तुतः शाङ्करोपनिषद्भाष्ये श्रुतिरियं ज्ञातृत्वनिषेधपरतया न व्या-  
ख्याता, अपि तु ज्ञेयत्वनिषेधपरतया । अत एवाविषयत्वनिराकरणपरत्वं  
श्रुतिरस्याः कल्पतरुग्रन्थेऽप्युक्तम् । अतो भवत्सम्मतः व्यतिरिक्तपदाध्याह-  
रस्तद्विरुद्धः । दृष्टेर्द्रष्टारमित्यस्य दृष्टिकर्तारमित्यर्थवर्णनं मर्तृप्रपञ्चकृतमपि,  
द्रष्टारमित्येतोवतैव तस्मात् दृष्टेरिति पदं व्यर्थं स्यादित्युपपादनेन शाङ्कर-  
भाष्य एव दूषितम् । तथा च दृष्टिद्रष्टारं न पश्येरिति तत्सम्मतोऽर्थः ।  
तदिदं विविच्यते—दृष्टिरन्तःकरणवृत्तिविशेषः ; तद्द्रष्टृत्वं च तद्भासकत्वं  
तत्साक्षित्वम् । तच्चात्मन इति, तमात्मानं, न पश्येः नान्तःकरणवृत्त्या  
विषयीकुर्या इति । अत्र यथा गौरयमिति प्रदर्श्यते तथा शृङ्गग्राहिकया-  
ऽऽत्मानमप्रदर्श्य प्राणनादिव्यापारेणात्मसाधनं कुत इत्याशङ्क्य, अविषयत्वा-  
दात्मनो गवादिवत् प्रदर्श्यत्वं न सम्भवतीत्युच्यते, 'न दृष्टेर्द्रष्टार'मित्या-  
दिना । तत्र दृष्टेरित्यन्तःकरणवृत्त्युक्तिः । द्रष्टारमिति धातुना तद्विषयकं  
मानं आत्मस्वरूपभूतं चैतन्यमुक्तमिति न पौनरुक्त्यम् । केवलं द्रष्टार-  
मित्युक्तौ अन्तःकरणस्य घटादिद्रष्टृत्वात्तद्ग्रहणमापद्यत इति दृष्टेर्द्रष्टार-

मित्युक्तम् । यथा घटादिः कदाचित् दृश्यते, न दृश्यते च । न तथा दृष्टिः । साऽस्ति चेत्, भासत एव । अतो घटादिदृष्टिः कदाचित्की, घटे सत्यापि जात्वभावात् । दृष्टिविषयप्रकाशरूपा तु दृष्टिर्नित्या दृष्टौ सत्यामेतदभावाभावात् । अतो नित्ययाऽऽत्मस्वरूपभूतया दृष्ट्या अन्तःकरणवृत्तिरूपा दृष्टिः स्वतो जडभूता प्रकाशयत इतीदृशदृष्टिद्रष्टृत्वमात्मन एव, नान्तःकरणस्य ; अन्यथाऽन्तःकरणवृत्त्यन्तरे सति प्रकाशः, न चेन्निति दृष्टिप्रकाशस्य कदाचित्कत्वप्रसङ्गात् । एवं दृष्टिसाक्षित्वादात्मनो न दृष्टिविषयत्वम् । न खलु प्रदीपप्रकाशयो घटः प्रदीपं प्रकाशयतीति ।

अयमर्थश्च श्रीभाष्ये पूर्वपक्षतयाऽपि नादृतः । एतदव्यवाहितपूर्वमेव 'यस्यामतं तस्य मत'मिति श्रुतिमुपादायात्मनोऽविषयत्वासम्भवस्योपपादितत्वात् तद्द्रूपणाद्रूपितं, अविषयत्वार्थकत्वत्यागं, 'न दृष्टे'रिति वाक्यस्य स्वपक्षस्थापनोपयोगि अद्वैतानुपायिसमादृतमर्थवर्णनप्रकारान्तरमुद्भाव्य दूषितम् । वस्तुतः प्रकृतधुत्रेऽविषयत्वपरत्वं दुर्बलमित्यप्यभिसन्धिः । तथा हि—यद्यविषयत्वमात्मनो बुबोधयिषितम् । प्राणनादिलिङ्गेन प्राक् तत्साधनमपि दुःशकम् ; अविषयत्वात् । यदि मननविषयत्वमिष्यते—तर्हि 'न मतेर्भन्तारं मन्योथा' इति वाक्यमनन्वितम् । अतो दृष्टेरित्यस्य पञ्चम्यन्तत्वास्वीकारेण व्यतिरिक्तपदाध्याहारणार्थवर्णनं वरमिति । एवंयोजनायामपि द्रष्टृत्वनिषेधे न तात्पर्यम् । किं त्वज्ञानस्वरूपत्वनिषेध इति श्रुत्याशयो दर्शितः ।

परं तत्र योजनायां न केवलं व्यतिरिक्तपदाध्याहारकेशः, किं तु दृष्टिमतिश्रुतिविज्ञातिशब्दैरवस्थाविशेषापन्नधर्मभूतज्ञानवाचिभिरात्मस्वरूपभूतज्ञानस्य ग्रहणेऽपि क्लेशोऽस्ति । अथापि शाङ्करभाष्यादृतव्याख्यायामपि द्रष्टारं मन्तारमित्यादौ धातुनाऽऽत्मस्वरूपभूतज्ञानस्य नित्यस्य वृत्तिविक्षणस्य ग्रहणे स क्लेशोऽस्त्येवेति तादृशक्लेशसहमेव व्याख्यानं प्रागादृतम् । स्वयमेवभूतक्लेशपरिहारयैव भर्तृपञ्चदर्शिता योजनैव पश्चात् मापिता, 'दृष्टेः

कर्तारं न पश्ये'रिति ।

यद्यपि योजनेयं शाङ्करभाष्ये दूषिता ; अथापि अर्थान्तरस्यानुपपन्न-  
त्वात् शुक्लं पचतीतिवत् प्रयोगसम्भवाच्चेयमेवावृता । यथा दृष्टेर्मतेरित्य-  
स्यान्न वैयर्थ्यम् , तथा शाङ्करयोजनायां तृचप्रत्ययो व्यर्थ एव ; दृष्टेर्दृष्टि न  
पश्येरित्येव पर्याप्तत्वात् । द्वितीयदृष्टिपदस्यात्मभूतचैतन्यपरत्वात् ।  
तृचसत्त्व एवार्थे क्लेशः ; स्वस्मिन् स्वकर्तृत्वाभावात् । अतोऽन्तःकरणगतं  
कर्तृत्वं वृत्तिगतं धर्मत्वं च चैतन्यस्वरूपे आरोप्य द्रष्टारमिति वाचोयुक्तिरि-  
ति वक्तव्यम् । अतो धातुना स्वरूपचैतन्यग्रहणे तद्गतधर्मत्वं तृजर्थकर्तृ-  
त्वयोरुपपादने क्लेशः ; तृजैवार्थम् ; धर्मभूतज्ञानातिरिक्तान्तःकरणवृत्तिरूप-  
दृष्ट्यनङ्गीकारात् आत्मरूपज्ञानस्य च दृष्ट्यादिभासकत्वास्वोकारात् आत्म-  
न्यविषयत्वासम्भवाच्चावर्थाधोऽपीत्यतदपेक्षया पाकं पचतीतिवद्वातुवैयर्थ्य-  
परिहारो युक्ततर इति भाष्याशयः ।

अत्र दृष्टेरित्यादेः पञ्चम्यन्तत्वस्वीकारेणानध्याहारेण मुमुक्षुकर्तृव्या-  
मिः दृष्टिश्चुतिमतिविज्ञातिमिः द्रष्टादिरूपो जीवात्मा न विषयीकतेव्यः किन्तु  
तदन्यः परमात्मेति प्रकृतश्रुत्योच्यत इत्यपि सुवचम् । एवं दृष्टेरिति  
पञ्चम्यन्तत्वादेव पश्येरित्येवं तत्तदनुपारेण तत्तद्वातुप्रयोगः । 'अन्यथा न  
गृह्योया' इत्येकरूपप्रयोगौचित्यात् । तथा च दृष्टिश्चुत्यादिषु जीवात्मा कर्ता,  
न तु स एव कर्म ; किं त्वन्यः परमात्मा कर्मेति श्रुत्या बोद्धव्यत इति ।  
अथ केत्यादिश्रीभाष्यसूक्त्याऽयमर्थोऽप्युच्यते । तन्नापि दृष्टेरिति पञ्चमी  
'प्रतिषिद्धये'त्यन्वान्वेति । द्रष्टारं दृष्टितः प्रतिषिद्धय दृष्टिविषयमकृत्वा परमा-  
त्मैव प्रधानतयोपास्य इति श्रुत्यर्थ इति । न च 'विभाषा गुणेऽस्त्रियां'  
इति स्त्रीलिङ्गे हेतुपञ्चमी न सम्मतोति वाच्यम्—'नास्ति घटोऽनुपलब्धः',  
'अनुपपत्तेस्तु न शरीरः' इत्यादिप्रयोगबलेन तत्सम्भवस्य वैयाकरणसम्मत-  
त्वात् ।

अद्यापि न पश्येः, न शृणुयाः इत्यादिभिरेव मुमुक्षुकर्तव्यदृष्टि-  
श्रुतिमतिविज्ञातिभेर्न विषयीकुर्याः इति विवक्षितार्थलामात् मर्तृप्रपञ्चादृतमेव  
माप्यार्थतया श्रुतप्रकाशिकादावाहतम् । दृष्टेरिति पठ्यन्तं च नातिव्यूथम् ।  
या दृष्टिः द्रष्टव्य इति वाक्यविवक्षिता तां प्राप्ते यो द्रष्टा भवति तं दृश्यं  
न जानीया इत्युपपादनशैल्याः शोभनत्वादिति । एवं 'दृष्टेः श्रुते' रित्यादेः  
पञ्चम्यन्तत्वं चक्षुरादिकरणवाचित्वं च स्वीकृत्य दृष्टेर्द्रष्टारं करणायत्तदर्श-  
नवन्तं न पश्येरित्यर्थपरत्वमपि 'अथ वेत्यादिश्रीभाष्यसूक्तेर्युज्यते । अत एव  
अन्तराभूनाग्रामाधिकरणे श्रुतिमेनामुपादाय 'इन्द्रियाधीनानां दर्शनश्रवण-  
मननविज्ञानानां कर्तार'मिति भाषितम् । एवं च करणायत्तत्वप्रतिपाद-  
नेन जीवात्मनो द्रष्टारमित्यनेन ग्रहणाय दृष्टेरिति पदमपि सार्थकम् । यः  
कश्चिदबाधितः समुचितोऽर्थोऽस्तु सर्वथाऽत्र द्रष्टृत्वाद्यानिषेवात् आत्मनो  
ज्ञातृत्वमवाद्भवमिति ।

'विज्ञातारमरे केन विज्ञानीयात्' इति श्रुत्यन्तरेणाप्यात्मनो ज्ञातृ-  
त्वं स्पष्टम् । पूर्वं आत्मा वा अरे द्रष्टव्य इत्युक्तमात्मानं, 'विज्ञानघन-  
पदैतेभ्यो मूतेभ्यः सप्तुथाय' इति मध्ये विज्ञानघनशब्देन, अन्ते 'विज्ञातारमरे  
केन विज्ञानीया'दिति विज्ञातृशब्देन च निर्दिशन्तीयं श्रुतिरात्मनो विज्ञातृ-  
त्वं स्वाभाविकं दर्शयति । यत्किञ्च 'केन विज्ञानीयादिति न केनापि विज्ञा-  
नीयादित्यर्थस्योक्तत्वात् ज्ञेयत्वानिषेधः सिद्धयतीति तत्र—उपक्रमे 'आत्मा  
वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादिनाऽवश्यज्ञेयत्वमुपपाद्य तस्य ज्ञेयत्वं कथं भवे-  
दित्युपसंहारे वचनं हि दुर्ग्रहत्वात्सावधानमुपास्यत्वमेवामिप्रेयात् ; न तु  
सर्वमात्मना ज्ञेयत्वाभावम् । न च निर्गुणस्य ज्ञेयत्वं न भवतीति वाच्यम्  
निर्गुणत्वासिद्धेः । विज्ञातारमिति सगुणत्वस्यैवोक्तत्वात् । न च सगुणं  
युष्मन्मतेऽप्यज्ञेयम् । अतः यदि परमात्मनि प्रीतिर्न स्यात्, यदि च  
परमात्मा स्वयमात्मानं न ज्ञापयति, तर्हि न केनाप्युपायेनैव विज्ञातुं शक्य



इति प्रकृतश्रुतेर्भावः, 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य' इति श्रुतिविषये श्रीमा-  
प्यदर्शितया दिशा प्रत्येसव्य इति ।

यदपि (पु. १२७) ब्रह्मणि न लेशजोऽपि भेदस्यावसरः, नेह ना-  
नाऽस्तीत्यादिश्रुतिभिर्भेदनिषेधदर्शनात् । मित्र इति व्यवहारो द्विविधः—  
यथा—पृथिवी जलाद्विज्ञा, पृथिवी घटपटादिभेदेन भिन्न इति च । तत्र द्वितीयः  
अवान्तरभेदविशिष्टरूपो मित्रपदार्थः 'नाना'शब्दवाच्यः । तथा चोत्त-  
रार्धे नानादर्शने मृत्युपाप्तिवचनात् इह जगतीदृशनानात्वनिषेधोऽत्र क्रियते ।  
तस्य चैकत्वेन दर्शनविधाने तात्पर्यम् । नानाभूतानां च पदार्थानामेक-  
त्वेन दर्शनमेकोपादानकत्वेन दर्शनरूपम्, कारणवाक्येष्वेकोपादानकत्वस्यो-  
क्तत्वात्—इत्युक्तम्—तत्र विचित्रो विरोधः । तथा हि—यदि जगति ना-  
नात्वेनावलोकननिषेधः श्रुत्यर्थः, तर्हि ब्रह्मणि भेदानिषेधः कथमत्र सिद्ध्यति ?  
एवं नानात्वेनावलोकनमेव निषिद्धम्, न तु नानात्वं निषिद्धमिति कथं भेदा-  
न्तरः । कथं च प्रत्यक्षादिप्रमाणजन्यस्यापुरुषतन्त्रस्य नानात्वदर्शनस्य  
निषेधः । घटशरावादिष्ववान्तरभेददर्शनस्य मृद्रूपैकोपादानकत्वज्ञानस्य च  
यथा न मिथो विरोधः, तथा जगत्त्ववान्तरभेदरूपनानात्वस्य एकब्रह्मोपादा-  
नकत्वस्य च नास्ति विरोध इति एकोपादानकत्वविज्ञाने सति नानात्वदर्शनं  
कथं न भविष्यति । अवान्तरभेददर्शननिषेधे एकोपादानकत्वदर्शनं वा  
कथं लभ्यते । एकोपादानकत्वविधिना नानोपादानकत्वनिषेधस्तु शक्यः  
कर्तुम् । ईदृशैकोपादानकत्वस्यास्माकमपि संमतत्वात् कथमेनया श्रुत्या-  
ऽस्मत्पक्षदूषणमिति । किं चेहेत्यनेन जगद्ग्रहणे 'तत्रावान्तरभेदो नास्ती-  
त्युक्तौ जगदस्ति, तत्रावान्तरभेदो नास्तीति सिद्ध्यति । न च दृश्यमानाः  
भेदा अपलपितुं शक्यन्ते । अत एव हि भेदनिषेधायोगात् तद्दर्शननिषे-  
धादौ तात्पर्यमिति त्वया क्लेशः सम्पादितः । अतोऽक्लेशेन ब्रह्मात्मत्वा-  
ब्रह्मात्मकत्वरूपोऽवान्तरभेदो जगति नास्तीत्युक्तौ न कश्चिदोषः । एतेन

नानाशब्दस्य ब्रह्मभिन्नमित्यर्थस्वीकारे ; लक्षणा स्यादिति निरस्तम् अवान्तर-  
भेदस्यैव नानापदार्थत्वोक्तेः ।

एवं 'इहेत्यनेन ब्रह्मग्रहणमेव' इत्यापि सुवचम् , तस्य प्रस्तुतत्वात्  
तथा च कठवल्लीयां शाङ्करभाष्यम्-[२. ११] 'इह ब्रह्मणि नाना नास्ति ,  
किञ्चन, अणुमात्रमपि । यस्तु-इह ब्रह्मणि नानेव पश्यति....' इत्यादि ।  
नानाशब्दस्य नानात्वमवान्तरभेदोऽर्थ इति च भवतोक्तम् । तथा च  
ब्रह्मण्यवान्तरभेदो नास्तीति श्रुत्यर्थे सिद्धे अनेकब्रह्मानिपेध एव कृतो भवति,  
न जगत्प्रतिषेध इति ।

एतदुक्तं भवति-कठवल्लीयां बृहदारण्यके चायं मन्त्रः पठ्यते ।  
पूर्वत [२. ४. ११]. 'मनसैवेदमाप्तव्य'मिति, द्वितीये [४. ४. १९] 'मन-  
सैवानुद्रष्टव्य'मिति च भेदः । तत्र कठवल्लीयां तदव्यवाहितपूर्व, यदेवेह  
तदमुत्र यदमुत्र तदन्विह । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यति ॥'  
इति मन्त्रेण इहामुत्र च स्थितं ब्रह्मैकमित्युक्त्वा तत्र भेदबुद्धिर्निषिद्धयत-  
इति स्पष्टम् । तथा च तदव्यवाहितोत्तरमन्त्रेऽस्मिन्, यथापूर्वमन्त्रोक्तरीत्या  
इहामुत्र च ब्रह्म नानेति बुद्धिर्न युक्ता ; तथा इहैव ब्रह्म नाना सृष्टिस्थित्यादि-  
कार्यभेदेन वा प्रकारान्तरेण वेति नानात्वबुद्धिर्न युक्तेत्युच्यत इति वा, यद्वा  
न केवलमिहामुत्र च ब्रह्मणि भेदो नास्तीति, 'किं तु सम्भावितप्रकारान्तर-  
णापि ब्रह्मणि भेदो नास्त्युच्यत इति स्वीकार्यम् । अतस्तदैकाध्यात्  
बृहदारण्यकेऽप्येवम् । तत्र तदुत्तरमन्त्रपर्यालोचनयाऽपि निषिद्धयमानं  
नानात्वमेतादृशमिति निश्चेतुं शक्यते । तथा हि—'एकधैवानुद्रष्टव्य-  
मेतदप्रमेयं भ्रुवम् । विरजः पर आकाशादज आत्मा महान् भ्रुवः ॥' इत्य-  
यमुत्तरो मन्त्रः । ब्रह्म तदेकप्रकारेणैव द्रष्टव्यम् । स च प्रकारः अप-  
मेयत्वविरजस्त्वादिः । तथाचाप्रमेयमपरिच्छिन्नमेकं ब्रह्म परिच्छिन्नमन्यत्,  
विरज एकम् । सरजोऽन्यत् इत्येवं ब्रह्म नानाविधं न मन्तव्यमित्युच्यते ।

अत आकाशात्पर इति सर्वकार्यनिरूपितसर्वविधकारणत्वस्य आत्मन  
आकाशः सम्भूत इत्याद्यवगतस्य ज्ञापनात् किञ्चित्प्रति कारणमकारणं चेति  
द्वैविध्यमेधात् सृष्टिस्थितिसंहारादिसर्वकारणब्रह्मैक्यलाभः ; अजो भ्रुवः इति  
सर्वकालसत्त्वज्ञापनात् कालभेदेन ब्रह्मभेदपरिहारः ; महानिति सर्वव्यापित्व-  
कथनात् देशभेदेन तद्भेदपरिहारः ; आत्मेति सर्वनिरूपितनिरुपाधिकात्मत्व-  
सैवंभूते वचनात् किञ्चित्प्रत्यात्माऽनात्मा चेति वैविध्यनिरासः ; एवमात्म-  
त्वात् स्वामिभूतस्य विरजस्त्ववर्णनात् स्वामिनो विभूतिषु सर्वत्राभिमानस्य  
सहजतया वैषम्यराहित्यावगमात् सर्वत्रैकरूपता लाभश्चेत्येवमनुद्रष्टव्ये ब्रह्मणि  
एतद्विरुद्धं नानात्वं न द्रष्टव्यमिति पूर्वमन्त्रेण वर्णयत इति । अतः शास्त्र-  
प्रत्यक्षसिद्धस्य भेदस्य नास्तीत्यपलापायोगादेवमेवार्थः । वस्तुगत्या भेदा-  
भावे च सति भेदबुद्धिरपि न निषेद्धा, वस्तुगत्या मृत्युप्राप्तेरभावेन च  
निन्दाया अपि नावसरः । तत्सर्वसत्त्वे च भेदापलापोऽपि दुष्कर इत्यलम् ।

यत्त हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यतीति श्रुतौ द्वैतशब्द-  
स्यावान्तरभेदमूलकं द्वित्वं प्रवृत्तिनिमित्तमिति यदुक्तं तत्तावान्तरेति व्यर्थम्  
लाववात् । इतर इतरमित्यनुसाराच्च सामान्यतो भेदस्य सुग्रहत्वात् ।  
अस्मन्मते श्रुत्यर्थस्तु—सर्वान्तर्यामिभूतपरमात्माज्ञाने पुरुष इतरो भवन्नितरं  
पश्यति । इन्द्रियादिना पदार्थं गृह्णन् प्रेक्षकोऽन्यः , प्रेक्ष्यमन्यत् , प्रेक्ष-  
णसाधनमन्यादिति मन्यते । सर्वात्मभूतवस्तुज्ञाने तु प्रेक्षणकर्तृकर्मसाध-  
नानां ब्रह्मरूपेण ग्रहणात् भेदबुद्धिर्नास्तीति संक्षेपः ।

यत्तु—‘सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत’ इति  
वाक्ये नानात्वानुसन्धानस्य शान्तिहेतुत्वलाभः कथम् ? ब्रह्मात्मकत्वरूपैक्य-  
ज्ञानस्यैव तद्भेदतत्वादिति तत्र वक्तव्यं सर्वमुपपादितमेव माण्ड्ये । ब्रह्मात्म-  
कत्वज्ञानं हि किञ्चिदुद्देश्यकं किञ्चिद्विधेयकम् । तत्त ब्रह्मात्मकत्वं विधे-  
यम् , उद्देश्यं तु सर्वम् । देवतिर्थह्मनुष्यस्यावरूपनानात्वमुद्देश्यतावच्छे-

दकम् । ईदृशदेवादिभेदरूपनानात्वाविषयकस्य ज्ञानस्य शान्तिहेतुत्वमा-  
वाप्तानात्त्वानुसन्धानं शान्तिहेतुः । तच्च नानात्वानुसन्धानं तत्त्वज्ञानरूपम् ;  
न स्वाहार्यमिति तेन ज्ञानेन नानात्वाश्रये निर्भिकारनिरतिशयकल्याणसुखगण-  
ब्रह्माभेदग्रहणासम्भवादसात्सिद्धान्तसिद्धं ब्रह्मात्मकत्वमेव गृह्यते । तथा च  
देवादिवेत्तनान्तरकार्याणां स्वप्रतिकूलानां कर्मफलप्रदतदन्तर्याम्यधीनत्व-  
निश्चयात् तेषु न द्वेष इति शान्तिप्रकम्पा । एवं तत्तत्सम्बन्धिनामनुकू-  
लांशानामपि भगवत्स्वामिकत्वानुसन्धाने सति स्वकीयत्वबुद्धिनिवृत्त्या तादृ-  
शानुकूलान्शाधीनेषु फलेषु स्वगतभगवच्छेषत्वबुद्ध्युपादितया स्वार्थत्वबुद्धि-  
निवृत्त्या ईश्वरः स्वार्थं स्वभिमतौ सत्यां तत्तद्वद्व्यति । न मदर्थमिति  
बुद्ध्युपा च स्वस्य तेषु रागोऽपि न भवतीति शान्तिरभ्युक्षा । असदभिमत-  
शरीरात्मभारूपसम्बन्धेन च नियन्तृनियाम्यभावस्य स्वस्वामिभावस्य च  
लाभात् सर्वसिद्धिः । एतेन नानात्वानुसन्धाने सति जातुचित् द्वेषक्षयेऽपि  
रागवृद्धिरेवेत्येतदपास्तम् ।

भवन्मत एव शान्तिर्दुःसाधा, ऐक्यबुद्ध्युपा स्वात्मनीव परमात्मन्यपि  
रागस्य सम्भवेन तस्य वृद्धेः । एवं जडजीवात्मकप्रपञ्चरूपसर्वपदार्थान्तर्गते  
जडे ब्रह्मैक्यस्यासम्भवात् बाधार्थसामानाधिकरण्यस्यैव वाच्यतया जगन्मि-  
थ्यात्वज्ञाने सति अनुकूलप्रतिकूलवस्त्वभावादेव रागद्वेषामावावुपपादनोद्यौ ।  
तत्र मिथ्यात्वज्ञानेऽपि व्यावहारिकसत्यत्वेन आमुक्ति अनुकूलप्रतिकूलसद्भा-  
वेन तदधीनानां कार्याणामपि भावात् रागद्वेषावपारिहार्यौ ; वस्तुबाधात्माक्  
तत्सम्बन्धिकार्यवाधाभावात् । अतस्तत्तद्वस्तुविषयवृत्तिज्ञानवानहमर्थः स्व-  
सत्तावधि रागद्वेषभागेव भवेत् । तथा च मिथ्याभूतवस्त्वधीनमिथ्याभूत-  
रागद्वेषकलोलभोगमितस्य कथं शान्तिः ? अन्यथा सर्वोऽपि शान्त एवेति  
किमिति ब्रह्मज्ञानम् । आत्मा तु निर्भिषेपः सर्वदैव शान्तः । अन्तःकरणं  
तु यावत्स्वसत्त्वं बाह्यसत्त्वादशान्तमेव । अपि च वस्तुषु सत्सु रागद्वेषा-

भावः शान्तिः न तु वस्तुप्रकृत्य एव शान्तिरिति । अतो नानात्वानुसन्धानमेव शान्तिहेतुरिति ॥

यदपि [पु. १२९] 'यदा द्वैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते' इत्यत्र अन्तरशब्दो भेदपरः ; न तु अवकाशपरः । न हि ब्रह्मणोऽवकाशं छिद्रं वा कर्तुं कश्चित्समर्थः । प्रतिष्ठायाः विच्छेदं कुरुत इत्युक्तौ एतस्मिन्नन्तरमिति एतत्सम्बन्धित्वेन ज्ञायमानस्यान्तरस्य प्रतिष्ठासंघन्धित्वरूपनस्यैवायुक्तस्यापत्तिः । श्रुतानुमितयोः श्रुतसम्बन्धो वर्त्तनीयमिति न्यायादिति— तत्र—अच्छेद्य इवाभेदे ब्रह्मणि भेदमपि कर्तुं कः समर्थ इति । भेदं जानातीत्यर्थस्वीकारे च लक्षणा, न च प्रतिष्ठापदाध्याहारोऽस्माकम् । ब्रह्मणि प्रतिष्ठा हि तत्रैव स्थितिः, निरन्तरतत्सम्बन्धः सर्वदा तदनुभवशालित्वम् । तस्मिन्नन्तरं च तस्य ब्रह्मणश्च मध्ये अवकाशः विन्ध्याहिमवतोरन्तरमिति यथा । अवकाशश्चासम्बन्धः ब्रह्मण्यसम्बन्धश्च ब्रह्मविषयकज्ञानाभावः । स एव च प्रतिष्ठाविच्छेद इत्यप्युच्यते इति । अवश्यं च पूर्वं 'अभयं प्रतिष्ठां विन्दत' इति प्रतिष्ठायाः निर्देशात् तत्प्रतिकोटिनिर्देशस्येकैऽत्र अन्तरशब्देनाप्रतिष्ठाया वक्तव्यत्वात् प्रतिष्ठापदस्याध्याहार्यत्वेऽपि स एवार्थो वर्णनीयः ; न भेदरूपोऽर्थः । वस्तुगतिस्तावत् प्रकरणवशादित्यम् । भेदार्थकत्वस्वीकारेऽपि न नः क्षतिः ; नानात्वनिषेधश्रुतिवदुपपत्तेः । भवदभिमतभेदानिषेधरीतौ त्वत्स्वरस्य बाहुल्यं श्रुतप्रकाशिकायां द्रष्टव्यम् ।

यच्च निर्गुणतात्पर्यं स्मृतिवाक्येषु लक्ष्यते ।

पुराणेषु च जागतीत्येतादित्यं परास्यते ॥

निर्विशेषे ब्रह्मणि प्रमाणतया सूत्रमन्वेषयता भवता 'न स्थानतोऽपि परस्वोभयलिङ्गं सर्वत्र ही'ति सूत्रमुपादाय तस्य व्याख्यानं यत् कृतम्— परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्गं सविशेषनिर्विशेषलिङ्गम्, स्वभावतस्तु नास्त्येव ,



स्थानतोऽपि नास्ति ; यतः सर्वत्र निरस्तसमस्तविशेषमेव श्रूयत इति—तद्या-  
हतम् । न हि ब्रह्म सविशेषमपि न भवति, निर्विशेषमपि न भवति, निर्वि-  
शेषतया श्रुत्युक्तत्वादिति वाक्यमन्वितार्थः ; निर्विशेषतया श्रुत्युक्तत्वे निर्वि-  
शेषत्वनिषेधासम्भवात् ; श्रुत्युक्तत्वरूपविशेषवत्तया सविशेषवत्तया सविशेष-  
त्वे सविशेषत्वनिषेधायोगाच्च । एतेन—पृथङ्निर्विशेषत्वनिषेधो नोच्यते ।  
सविशेषत्वविशिष्टनिर्विशेषत्वमेव निषिद्धयते । निर्विशेषत्वस्वीकार-एव ता-  
त्पर्यम्—इत्यापि निरस्तम् । एकतरमात्रनिषेधस्य सूत्रकूटमिमतत्वे सविशे-  
षमिति सूत्रणस्यैव युक्तत्वात् ; उभयलिङ्गमिति व्यर्थनिर्देशायोगात् । उभयं  
लिङ्गमिति व्यस्यानुक्त्वा समासकरणेन भवद्भाष्य इव सूत्रेऽपि बहुव्रीहिरेव  
स्वरस इति 'परमुभयलिङ्ग'मिति वक्तव्ये परस्येति षष्ठीनिर्देशोऽप्यधिकः ;  
अनन्वितश्च । अत उभयलिङ्गमित्युत्तरान्वयि । स्वप्नादिजीवावस्थानामेव प्रा-  
क्प्रस्तुतत्वात्, 'न स्थानतोऽपि परस्य ताः ; यस्मात्सर्वत्रास्ति लहेयप्रत्यनीक-  
त्वकल्याणगुणाकरत्वात्मकोमयलिङ्गकं तदुप्यते' इति सूत्रार्थ इति सूत्रमिदं  
सविशेषपरमेव । एतेन 'न स्थानत' इति वक्तव्येऽवश्यवक्तव्यस्य प्रतियो-  
गिनोऽध्याहारकरूपनमन्याय्यमिति निरस्तम्—यथा स्वप्नसुषुप्तिप्रबोधार्थस-  
म्पत्तयो जीवस्य, न परस्येति वाक्ये निषेध्यानुक्तिरूपदोषो न प्रसजति ,  
तथैव प्रकृतेऽपीति हि पूर्वसूत्रगणपरामर्शनां सुगममित्यलं बहुना ।

'न द्वैतं नापि चाद्वैतमित्येतत्पारमार्थिकं' इति दक्षस्मृतिश्चेत्  
[७. ४. ६] ते प्रमाणम् । किमित्यद्वैतामोदो विवर्तितः । किममोद  
आमोदो वा स्यादितोऽद्वैतिनामिति विभाव्यमेतत् । निषिद्धयते ह्यत्राद्वै-  
तमपि । द्वैतस्याद्वैतस्योभयस्याप्यपारमार्थिकत्वाविशेषे द्वैतस्थापनमयुक्तमा-  
कलयद्वाद्वैतस्थापनाय क्रियमाणः सर्वः प्रयासो हि व्यर्थ एव । सर्वथा शब्दा-  
वाच्यस्य च शब्दतः स्थापनं दुष्करम् ।

'यो मामजमनादिं च वेत्ति लोकमहेश्वर'मिति गीतायामपि अजत्वा-

नादित्वयोरभावरूपत्वान्न ब्रह्मणः सविशेषत्वमिति वचनम्—‘मां’ ‘लोकमहेश्वर’मित्युक्त-अभावातिरेक-अहमर्थत्व-सर्वविशेषगर्भलोकमहेश्वरत्वरूपविशेष-द्वयानुबन्धानमूलकम् । ‘मत्स्थानिसर्वभूतानो’त्युक्तं भूनाधारत्वादि न वा-स्तवम्, किं तु प्रकृतिसम्बन्धमूलकम्, अनादित्वान्निर्गुणत्वादिति निर्गुण-त्वकथनात् इत्यपि न युक्तम्—गीतायां प्रयुक्तस्य गुणशब्दस्य सत्त्वरज-स्तमोरूपप्राकृतगुणपरत्वात् तन्निषेधस्य चास्माकमपीष्टत्वात् तावता भूना-धारत्वाद्यप्राकृतस्वाभाविकगुणसद्भावे विरोधाभावात् ।

श्रीविष्णुपुराणेऽप्युपदिष्टानां गुणविशेषाणामौपाधिकत्वकल्पने प्रमाण-मेव न लक्ष्यते : ब्रह्मणोऽरूपत्वात्किरात्मनि नीलगताद्यभावात् । पाणि-पादाद्यसंयुतत्वोक्तिर्निष्कलस्य तत्स्वरूपस्य पुरुषविधत्वाभावात् । ‘ज्ञान-स्वरूपमखिलं जगदेतदबुद्धयः । अर्थस्वरूपं पश्यन्तो आस्थन्ते मोऽसंश्लेवं’ इति वचनं लोकसिद्धं देहात्मभ्रमं दर्शयति । तत्र ज्ञानस्वरूपे ‘अखिलं जगदि’ति प्रयोगादेकैकस्मिन्नपि व्यष्टिपदार्थे चिदनुप्रवेश इति जीवनानात्वं स्पष्टमुच्यते । देवाद्यर्थस्वरूपतामात्रे हि भ्रमत्वं ज्ञानस्योच्यते । न जगद्ग्रहणांशेऽपि भ्रमत्वम् । ‘विज्ञानं परमार्थो हि द्वैतमिथ्यात्वदर्शिनः’ इत्यत्र द्वैतमिथ्यात्वदर्शनं नाम सर्वेष्वात्मस्वविशेषेण सर्वदा ज्ञानस्वरूपेषु कश्चिदात्मा ज्ञानस्वरूपः, कश्चिज्जडस्वरूपः ; आत्मा देवमनुष्यादशरीर-परिग्रहे ज्ञानस्वरूपः, शिलादिस्थावररूपत्वे जडस्वरूपः इत्यादौ द्वैतमिथ्यात्व-दर्शनमिति न तत् जगदपलापाय भवति । ‘त्यज भद्रमोहम्’ इति वाक्यं च, एकं निरात्मकं अन्यत् सात्मकम् ; एक आत्मा यादृशो न तादृशोऽपर आत्मा ; देवादिदेहसैवात्मत्वादस्त्येव वैषम्यमित्येवं भद्रमोहं त्यजेत्याह । ‘भूतयोनिमकारण’मित्यन्ताकारणपदेन भूतयोनित्वनिषेध इति च न युक्तम् ; भूतयोनिपदप्रमितार्थनिषेधस्यासम्भवात् । अतो बहुव्रीहिवृत्तमिदं भागवतः कारणमुत्पादकं किञ्चिन्नास्तीति ब्रवीति ; ‘न चास्य कश्चिज्जनिते’तिवत् ।

अतो वृथैव स्वारसिकार्थत्यागेन हठाद्विरोधसम्पादनम् ।

यत्तु—(पु. १३२)] 'अशब्दगोचरस्यापि तस्य वै ब्रह्मणो द्विज । पूजायां भगवच्छब्दः क्रियते ह्यौपचारिकः ॥' (६.५. ७१वि) इति वचनाद्भगवच्छब्दोऽपि ब्रह्मण्यौपचारिकः । तथा च 'शुद्धे महाविभूत्याख्ये' इत्यादीनुत्तरश्लोकान् अवलोकितावतां कथमस्मिन् पूर्वश्लोके दृष्टिपातो नामूदिति महदाश्चर्यम्—इति—तत्केवलमभिनिविष्टमनसस्सम्प्रभवचनम्—एवं हि वदतस्ते ततः पूर्वश्लोके पूर्वोत्तरसन्दर्भे च दृष्टिपातो न मात्त्रयाऽप्यभूदिति चिन्तयते नश्चेतः । तथा हि । अत्र 'द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये' इति ऋग्वेदादिरूपं शब्दब्रह्म, श्रीविष्णुरूपमर्थब्रह्मेति ब्रह्मद्वयं प्रक्रम्य, 'सदेव भगवद्वाच्यं स्वरूपं परमात्मनः । वाचको भगवच्छब्दस्तत्सार्थस्याक्षयात्मनः ॥' इति तस्य प्राप्यसार्थब्रह्मणो भगवच्छब्दवाच्यत्वमभिधाय, 'एवं निगदितार्थस्य तत्त्वं सत्यस्य तत्त्वतः । ज्ञायते येन तद्ज्ञानं परमन्यत्तर्थात्मयम् ॥' इति श्लोकेन उक्तभगवच्छब्दवाच्यपरमात्मस्वरूपाधिगमकं शब्दब्रह्म गृहीत्वा ; तस्मिन् शब्दब्रह्मणि भगवच्छब्दप्रयोग औपचारिक इति 'अशब्दगोचरस्यापी'ति श्लोकेनोच्यते—अशब्दगोचरस्य प्रकृतभगवच्छब्दवाच्यस्य एतच्छब्दगोचरपरमात्मरूपार्थब्रह्मान्यस्य तस्य शब्दरूपस्य तथोक्तस्य ब्रह्मणो भगवच्छब्दः अर्थब्रह्मप्रतिपादकत्वरूपगौरवपुरस्कारेण उपचरतो भवति, भगवान् वेदः, भगवती श्रुतिरित्येवमिति । तस्मादयं श्लोकोऽन्यार्थः । उपरि च, 'एवमेष महाशब्दो भैलेय भगवानिति । परमब्रह्मभूतस्य वासुदेवस्य नान्यगः । तत् पूज्यपदार्थोक्तिपरिभाषासमन्वितः । शब्दोऽयं नोपचारेण ह्यन्यत्तु ह्युपचारतः ।' इति विस्पष्टवचने, लक्षणां विना तस्य शब्दस्य ब्रह्मणि वर्तमानत्वं तत्रापि यौगिकत्वं रूढत्वं च वस्त्वन्तरे तत्प्रयोगस्यौपचारिकत्वं लक्षणिकत्वात्मकं कण्ठोक्तम् । अतः पूर्वोक्तवाक्यान्वयथाग्रहमूलं ते वचनामिति प्रकरणमिदं ब्रह्मणो भगवच्छब्दवाच्यत्वमिव

सर्वशब्दब्रह्मगम्यत्वं निरूपयत् सविशेषत्वमेव द्रढयतीति ।

यदापि—(पु. १३३) 'ज्ञानस्वरूपमत्यन्तनिर्मलं परमार्थतः । तमे-  
वार्थस्वरूपेण आन्तिदर्शनतः स्थितं' इत्यत्रार्थपदेन देवमनुष्यादिमात्रग्रहणेन  
सङ्कोचकल्पनमयुक्तम्—न हि 'रज्जुसर्पस्वरूपेण आन्तिदर्शनतः स्थिता' इत्यु-  
क्तौ सर्पपदेन कृष्णसर्पमात्रग्रहणं भवतीति—तदपि न—ज्ञानस्याप्यर्थपदा-  
र्थत्वेन तद्व्यतिरिक्तग्रहणेन तत्पदे सङ्कोचस्य तवाप्यावश्यकत्वात् । अस्मन्मते  
देवमनुष्यादिमात्रे सङ्कोचाभावाच्च । आन्तिदर्शनं येषां सम्भावितम्, तैर्दृ-  
श्याः सर्वेऽर्था अर्थपदेन गृह्यन्त एव । सर्वस्यापि पदार्थस्य सजीवत्वेन  
सर्वत्र आन्तिवर्णनसम्भवेन देवमनुष्यादिमात्रसङ्केचस्यानवसरत्वात् ॥ 'जग-  
द्ब्रह्मणोः सामानाधिकरण्येनैक्यप्रतीतिर्ब्रह्मणो ज्ञानस्वरूपस्यार्थाकारता आन्ति-  
रित्युक्ते जगन्मिथ्यात्वसिद्धिः' इत्युक्तमप्ययुक्तम्—अर्थाकारतायाः आन्ति-  
सिद्धत्वे सामानाधिकरण्येनैक्यप्रतिपादनायोगात् । तदा वाच्यं हि सा-  
मानाधिकरण्यम् । न हि सत्यमिथ्यावस्तुनोरैक्यसम्भवः । अतः सा-  
मानाधिकरण्येनैक्यप्रतीतिः । ज्ञानस्वरूपस्यार्थाकारताआन्तिरित्यंशद्वय-  
दन्यतरस्य परित्याग एव भवन्मते । अस्मन्मते पुनरुभयमपि सुखम् ।

अत एव (पु. १३४) 'जगच्च सः' इति सामानाधिकरण्यवलात्  
जगन्मिथ्यात्वसिद्धिरित्यपि निरस्तम्—सामानाधिकरण्येनैक्यसिद्धौ ब्रह्मण इव  
जगतोऽपि सत्यत्वस्यैव सिद्धेः । किं च जगच्च स इति वाक्यं न विष्णु-  
जगतोः उपादानोपादेयभावपरम् ; किन्तु शरीरात्मभावपरम् । 'यन्मयं  
च जगद्ब्रह्मन् यतश्चैतच्चराचरम्' इति मैत्रेयपृष्ठस्य यन्मयं च जगदित्यंशस्यो-  
त्तररूपत्वादुक्तवाक्यस्य । न च तत्रापि मयटो विकारार्थत्वात् 'यद्विकार-  
भूतं जगत्तद्ब्रूहीत्युपादानप्रश्न एवेति शङ्क्यम्—'यतश्चैतच्चराचर'मित्यनेनो-  
पादानस्य पृष्टत्वात् । न च तत्र निमित्तकारणमात्रप्रश्नः ; सङ्कोचे प्रमा-  
णाभावात् उभयसिद्धेः । एवमेतदुत्तरवाक्ये 'विष्णोः सकाशादुद्भूतं जग-

तत्रैव च स्थितम् । स्थितिसंयमकर्ताऽसौ जगतोऽस्य 'जगच्च सः' इत्यत्र प्रथमपादेन निमित्तोपादानकारणत्वस्य विष्णावुक्तत्वात्—'जगच्च सः' इति नोपादानोपादेयभावपरम् ।

अथ उच्यतेमिति श्रवणात् 'भुवः प्रभवः' इत्यनुशासितपञ्चमीस्वीकारे उपादानकारणोक्तिर्न भवति ; किन्तु निमित्तोक्तिरेव । 'जनिकर्तुः प्रकृति'-रित्यनुशासितपञ्चमीस्वीकारे चोपादानमेवोच्येत ; न निमित्तम् । अतः कथमुभयसिद्धिः । अतो यतश्चराचरमित्यत्र पञ्चमी निमित्ते ; मयद् च विकार इति चेन्न—जन्माद्यधिकरणे हि 'यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते' इति वाक्ये एकपञ्चमीश्रवणोऽपि निमित्तोपादानोभयविधकारणत्वसिद्धिः सर्वाभिमतता । अत एव प्रधानलोकादिलादिचेजनाचेजनद्वयव्यावृत्तिर्मात्म्यामदर्शित्वा । शाङ्करभाष्यं च यथावत् पश्यतां निमित्तोपादानोभयविधत्वस्वीकारः स्पष्टः । एवं च श्रुत्यनुसारेण 'यतश्चैतच्चराचर'मिति वाक्येऽपि तदेव 'यतः'पदं तदर्थकमवसायते ।

कथमनुशासनविरोधपरिहार इति चेदित्यम्—नात्र 'भुवः प्रभवः' इत्यस्य प्रसक्तिः । जनिकर्तुरिति सूत्रमपि न गृह्यते ; किन्तु 'अइउण्' इति सूत्रे 'विवारभेदात्' इति भाष्यनिर्देशात्, धूमादग्निमानिति प्रयोगवलाच्च 'विभाषा गुणोऽस्त्रिषां' मिति सूत्रे विभाषेति योगाविभागं विधाय, अगुणेऽपि हेतौ पञ्चम्यनुशासनस्याभिमतत्वादिहापि हेतुपञ्चमीस्वीकारेण द्विविधहेतुत्वत्वाम इति । अतः श्रुत्यनुसारेणोपबृंहणमेतदर्थकम् ।

एवं जनिकर्तुः प्रकृतिरिति सूत्रे प्रकृतिपदस्य हेतुमालपरत्वं वृत्तिकारणमितम् । प्रयोगानुसाराच्च, मादृहस्यादिप्रत्येकपि सैव सरणिराहता । प्रकृतिशब्द इहोपादानपर इत्येव भाष्यपक्षश्चेत् पुत्रात् प्रमोदो जायत इत्यादौ निर्वाहो न भवति । 'एतच्छ्लोके कर्मण्यधिकरणं चे'ति वार्तिकवृत्तात् एतच्छ्लोके पञ्चमी च, यत्र साक्षात्प्रत्ययः क्रियया सह प्रत्ययान्तार्थस्य न



भवति तत्रैव युक्ता, यथा प्रासादादोक्षत इत्यादौ । तत्र जननार्थकथा-  
त्वयोगात् एतत्सूत्रप्रसक्तिरपि नास्ति । अतोऽपि तत्र ल्यब्लोपे पञ्चमी ।  
अन्यथा सर्वत्र ल्यब्लोपबलेनैव निर्वाहे 'जनिकर्तु....' रिति सूत्रमेव व्यर्थम् ।  
पुत्रात् प्रमोदे जायत इत्यत्र ल्यब्लोपेन निर्वाहोऽपि दुष्करः ; जायत इति  
समानकर्तृकत्वाभावेन पुत्रमालोक्योति ल्यब्लोपेन स्यानुपपन्नत्वात् । अतः  
प्रकृतिपदमिह हेतुमात्रार्थकम् ।

इदमपि वक्तुं शक्यम् । अस्तु प्रकृतिपदमुपादानपरमेव । अथापि  
न दोषः ; सूत्रे प्रकृतिरिति निर्देशस्याप्रकृतिवाचकात् पञ्चमो न भवतीत्ये-  
तावन्मात्रार्थकत्वात् ; प्रकृतित्वं विशिष्य पञ्चम्यर्थे इति सूत्रादलगात् ।  
अतः प्रकृतिवाचकात् पञ्चमोर्विधानेऽपि हेतुत्वमात्रस्य पञ्चम्यर्थत्वेऽपि न  
दोषः । यतश्चैतच्चराचरमित्यत्र च यच्छब्दार्थस्य ब्रह्मणः प्रकृतित्वस्याक्षत-  
त्वात् पञ्चमो उपपन्ना । कारणवाक्येषु सर्वत्र निमित्तत्वेोपादानस्वरूप-  
विविधकारणत्वकथनात् अविशेषेण हेतुत्वमुभयरूपं पर्यवस्यति ।

अवश्यं च त्रिणोः सकाशादुद्भूतमित्यस्य यतश्चैतच्चराचरमित्येतत्प्र-  
श्नोत्तरत्वात् तत्र 'जनिकर्तुः प्रकृति' रिति प्रकृतिपञ्चम्याः वक्तव्यतया प्रश्न-  
वाक्येऽपि यत इति प्रकृतिपञ्चमीति स्वीकर्तव्यम् । यतो वा इमानीति  
श्रुत्यनुमाराच्च । न च सकाशदुद्भूतमित्यत्र 'भुवः प्रभव' इति पञ्चमी ;  
हिमवतो गङ्गा प्रवहतीत्यत्र हिमवति गङ्गायाः प्रथमप्रकाशवत् अतीन्द्रिय-  
विष्णुरूपाधिकरणे जगतः प्रथमप्रकाशस्य दुर्बलत्वात् । तत्र द्वितीयप्रका-  
शस्याधिकरणान्तर इवैह जगतः त्रिणुभिन्ने द्वितीयप्रकाशाभावाच्च । पूर्वं  
सिद्धविषय एव प्रकाशस्य वक्तव्यतया पूर्वसिद्धिः कुत इति जिज्ञासायाः शान्त्य-  
भावाच्च । तावताऽप्युत्पत्तिं प्रति सङ्कल्पाश्रयस्वरूपकर्तृत्वापरपर्यायनिमित्तत्वा-  
लमाच्च । स्थितिलयसममिव्याहारात् उत्पत्तेरेवान्न विवक्षणीयत्वात् अन्यत  
उत्पन्नस्यान्यत्र प्रकाशरूपस्य प्रमवनस्यात्र ग्रहणासम्भवाच्च । प्रमवति-

शब्दार्थावाच । उद्भवतेः निष्क्रम्य भवनपरत्वेन उपादानतः कार्यपरिणाम-  
रूपोत्पत्तेरेव तदर्थत्वावसायाच्च । अत उपपत्त्या स्वारसाच्च विष्णोः सका-  
शावुद्भूतमिति प्रकृतिपञ्चम्येवेति, 'यतश्चराचर'मिति तत्प्रश्रवाक्यतूया सर्व-  
संमतेऽपि सैव पञ्चमी । एवं च निमित्तत्वं तेन गृह्यताम्, मा वा ।  
प्रकृतित्वं तु सिद्धमेवेति, यन्मयमिति मयट् न विकारार्थः । न च प्राचु-  
र्यार्थकत्वेऽपि शरीरात्मभावालाम इति शङ्क्यम्—यतो व्याप्ये व्यापकप्राचुर्यस्य  
प्रसिद्धतया जगति तत्प्राचुर्यमुच्यमानं प्रमाणान्तरानुसारात् 'जगच्च स'इति  
सामानाधिकरण्यवलाच्च शरीरात्मभावरूपमिति निश्चयते । शरीरवाचिनां  
शब्दानां शरीरिपर्यन्तत्वस्य लोकवेदसिद्धत्वेन तादृशसामानाधिकरण्यनिर्देशेन  
तत्सिद्धिरिति । एतेन शरीरशरीरिभावेऽपि वस्तुतः सामानाधिकरण्यं नास्तीति  
वचनं तत्प्रक्रियाविज्ञानवैधुर्यमूलम् । भवन्मत एव हि सामानाधिकरण्या-  
नुपपत्तिः । तथा हि—यन्मयमिति मयटः स्वार्थकत्वे किंरूपं जगदिति  
प्रश्ने जगन्मिथ्येति वक्तव्यम् । अथ वा जगन्नास्तीति ज्ञापनाय विष्णुरेव-  
स्तीति वक्तव्यम् । जगत्स इति सामानाधिकरण्यस्य जगतोऽपि ब्रह्मतया  
सत्यत्वस्थापकत्वात् । अस्यैव वाक्यस्य 'न जगत् किं तु विष्णुरेव'ति  
तात्पर्यस्वीकारे च सामानाधिकरण्यमङ्ग एव । उपादानोपादेयभाववाचका-  
भावाद्दपि नेदं वाक्यं तत्परं भवितुमर्हति । किं च शास्त्रस्य निर्विशेष-  
परत्वे मैत्रेयेण किमधिष्ठानो जगद्भ्रम इत्येक एव प्रश्नः कर्तव्यः । अज्ञानतः  
प्रश्नकरणेऽपि प्रतिवचनमेकमेव युक्तम् । वस्तुतो विवर्तवादे ब्रह्माणं वस्तुतो  
दोषोऽस्ति न वा ? न चेद्वेदान्तशास्त्रप्रवृत्तिरेव व्यर्था, कस्यापि सत्यत्वाभा-  
वात् तत्त्वज्ञानस्यैवानुपेक्षितत्वात् । अस्ति चेत् 'सर्वाशुमास्पदं च ब्रह्म  
भवे'दिति भाष्योक्तं भवत्यश्लेष्यक्षतमिति कथं तदस्वीकार इति कृतं  
विस्तरेण । श्लेषमपि भाष्य एव द्रष्टव्यम् ।

जगद्भ्रमो ब्रह्मणि येन तस्मिन् दोषेऽप्यभेदानुपपत्तिरेवम् ।

ये ह्याश्रयाच्छादनतरस्वरूपानिर्वाच्यतामानविरोधिवाधाः ॥

अविद्याकार्यत्वाज्जगन्मिथ्येत्युच्यते (पु. १३६) तन्नानुपपत्तयः सप्तदुर्धर्षाः  
तथा हि—

तस्यास्तिमिरस्य तेजोगतत्ववत् स्वप्रकाशब्रह्माश्रयत्वं तावदसम्भवी-  
त्याश्रयानुपपत्तिः । त्वयाऽपि ब्रह्माश्रयत्वं नेष्टम् । यद्यपि .... सोऽपि  
तस्या आश्रयः' इति त्वदुक्तिश्च, 'अविद्याया ब्रह्माश्रयत्वस्यास्माभिरनभ्युप-  
गमा'दिति वचनैव हता । जीवाश्रयत्वं च न भवति—जीवभावत्याविद्या-  
ऽधीनत्वेनान्योन्याश्रयात् । अस्मान्मते कर्मप्रवाहवत् बीजांकुरन्यायादुपप-  
त्तिरिति चेत्—तर्ह्यनेकाविद्यास्वीकारप्रसङ्गः । तन्न च पूर्वपूर्वाधिगनिवृत्तिः  
कथम् ? तत्त्वज्ञानाभावे मिथ्याभूतस्य निवृत्त्ययोगात् । अनिवृत्तौ किमि-  
त्यविद्यान्तरकल्पनम् । कथं च कल्पनातः प्राक् मिथ्याभूताविद्यासद्भावः ?  
बद्धद्वया याऽविद्या कल्पिता सा तस्यैव कथञ्चित् कार्यकरा, रज्जुसर्पवत् ।  
न हि प्रलये शरीरो कश्चित् प्रथमतोऽविद्यां परिकल्प्य तदाश्रयं स्वात्मानं  
कृत्वा स्वयमविद्याभाक् भवति । अत आश्रयानुपपत्तिः ।

तिरोधानानुपपत्तिश्च । मेघैः सूर्यप्रकाशस्य तिरोधानं नाम तस्य  
प्रकाशस्य ज्ञानरूपत्वाभावात् मेघैस्तत्प्रसरप्रतिबन्धाच्चास्माकं तदग्रहणम्, तथा  
व्यवहितदेशे तदसम्बन्धश्च । ब्रह्मप्रकाशस्य ज्ञानरूपतया तद्विनाशाभावे  
ब्रह्मग्रहणमस्यैवेति कथं तिरोधानम् ।

स्वरूपानुपपत्तिश्च । भावरूपाज्ञानस्य ब्रह्मशक्तित्वे किं तदभिन्नता,  
मिन्नता वा । आद्ये सत्यत्वापत्तिः । अन्ये द्वैतापत्तिः । अविद्यायाः  
प्रातिभासिकत्वेनासत्यत्वाच्च द्वैतापत्तिरिति चेत्—कस्याविद्या प्रातिभासते ।  
न च प्रातिभासिकं प्रातिभासात्प्रागपि स्थानुमलम् । एवमविद्यापरिणामे सम-  
ष्टिबुद्धौ प्रातिघञ्वितचैतन्यमीश्वर इत्युच्यते । तथा च प्रलये ईश्वराद्यभावा-

पत्तिः । एवं च कस्य कल्पनावशादविद्यातत्पारिणामारम्भादयः । एवं व्यष्टि-  
बुद्धौ प्रतिविम्बितं चैतन्यं जीव इति पक्षे अन्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं  
जीव इत्यादिपक्ष इव प्रतिसर्गं जीवभेदादकृताभ्यागमकृताविप्रणाशमिच्छुणं  
प्राक् भवताऽपि दृष्टमवर्जनीयम् । प्रतिविम्बस्याचेतनस्यानुभवितृत्वमेव  
न सम्भवतीति कथमनन्ताश्रयमनन्तविषयमात्मानमनुभवतीति सुवचम् ।

कल्पकामावादविद्या न सिद्ध्यतीति च प्रागेवोक्तम् । न च दीपस्य  
घटादिपरप्रकाशकस्य स्वप्रकाशत्ववत् अज्ञानस्यापि जगत्कल्पकस्य स्वकल्प-  
कत्वमिति वाच्यम्-वैषम्यात् । दीपो हि स्वयं विद्यमानः दीपान्तराभावेऽपि  
सन्निकर्षवलात् ज्ञानं स्वविषयकं जनयतीति स्वप्रकाशकः । अज्ञानं तु  
जगत्कल्पनातः पूर्वं जगदिव स्वकल्पनातः प्राक् स्वयमविद्यमानं कथं स्वक-  
ल्पकम् । न हि कल्पकत्वं स्वविषयकज्ञानजनकत्वमात्रम् ; तथा सति घटो  
घटकल्पक इति प्रयोगापत्तेः । तथा च सति तत्तद्वस्तु स्वयमेव स्वकल्प-  
कमिति अविद्यैव न सिद्ध्येत् । शुक्तिरजतस्वाप्पदार्थादौ कल्पकान्तर-  
कल्पनापरिभ्रमोऽपि वो व्यर्थः स्यात् । अतः उत्पादकत्वं वा, अनुमाप-  
कत्वं वा, अस्थितस्य पदार्थस्य स्थितत्वेन बुद्धिजनकत्वं वा किमपि भवतु  
कल्पकत्वम् ; नत् स्वस्मिन् स्वं प्रति न भवति । अनादिरयमज्ञानरूपो  
मिथ्यापदार्थ इति चेत्-अनादित्वमिथ्यात्वे मिथो विरुद्धे इति प्रागेवोक्तम् ।

भावरूपाज्ञानं चासिद्धम् , मानाभवात् । अहमज्ञ इत्यादेरनुभवस्य  
ज्ञानाभावविषयतायाः आपण्डितपामरं प्रसिद्धत्वात् ; न च प्रागभावविषयोऽयं  
न भवति, प्रागभावस्य कालपरिच्छिन्नत्वात् इति वाच्यम् । अहमज्ञोऽस्मी-  
तीहापि अभावे वर्तमानकालपरिच्छिन्नत्वावगाहनेनाविरोधात् । प्राक्कालपरि-  
च्छिन्नत्वं प्रागभावेऽस्ति ; अत्र तु तन्नास्तीति चेत्- तदपि न ; वर्तमान-  
कालस्यापि किञ्चित्पति प्राक्कालत्वात् । किञ्च प्राक्कालावच्छिन्नत्वेन  
रूपेण मा भासताम् । तावताऽपि स इहाभावत्वेन रूपेण प्रतीयते ।

शोधने तु स प्रागभाव एवेत्युक्तौ को दोषः ? अथवाऽयमत्यन्ताभाव एव वा सामयिकामावो वा यः कश्चिदभावोऽस्तु ; न तु भावरूप इति । नन्व-  
स्यामिरूमावपदार्थस्यापि व्यवहारिकस्यैव स्वीकारात् व्यावहारिकतायाश्चा-  
विद्याख्यमूलवस्त्वर्धनत्वात् सिद्धमेवमपि भावरूपाज्ञानमिति चेन्न — कथम-  
भावस्य भावस्य वा जगत्पनुभूयमानस्य केवलं व्यावहारिकसत्यत्वरूपं मिथ्या-  
त्वमिति प्रश्ने अविद्याकार्यत्वान्मित्येति समाधानस्येवेदानीमारब्धतया  
तत्राविद्याया असिद्धावाशङ्कितायामेतद्व्यावहारिकसत्यत्वेन तत्साधनेऽन्योन्या-  
श्रयापत्तः ।

नन्वहमज्ञ इत्यस्य ज्ञानाभावविषयत्वे स ज्ञानाभावः किं सामान्या-  
भावः, उत विशेषाभावः । नाद्यः ; सामान्याभावग्रहणे विशेषाभावाग्रह-  
णात् विशेषसिद्धौ सामान्यमन्तरेण विशेषस्थित्ययोगात् सामान्यमावश्यक-  
मिति सामान्यनिषेधासम्भवात् । नान्यः ; अहं परमात्मानं न जानामी-  
त्येवं किञ्चिद्विशेषविषयकज्ञानाभावरूपत्वेऽभावज्ञानं प्रति प्रतियोगिज्ञानस्य  
कारणत्वात् प्रकृतौ च ज्ञानस्यैव प्रतियोगितया ज्ञानस्य च विषयरूपकार-  
मन्तरा ग्रहणासम्भवेन प्रतियोगिज्ञानकालं विषयोऽपि गृहीत इति कथं तद-  
भावरूपज्ञानाभावः उपलब्धुं शक्यत इति — अत्रोच्यते — प्रथमशिरादूषणं  
तावदयुक्तम् । सामान्यनिषेधस्य विशेषनिषेधनान्तरीयकत्वेन विशेषनिषेधस्या-  
पि कृतप्रायतया विशेषसिद्धयसम्भवात् । न हि घटा नास्तीति सामान्य-  
निषेधे क्रियमाणे एवं कश्चिदनुयुज्यते घटविशेषानिषेधात् तत्सिद्धौ घट-  
सामान्यमपि न निषेध्यमिति । द्वितीयस्मिन्नपि शिरसि श्रूयताम् — भावरूपा-  
ज्ञानमस्तु मां वा । भवतोऽपि अहं परमात्मानं न जानामि अहं परमा-  
त्मज्ञानाभाववान् इति अभावविषयकप्रत्ययस्यानुभवसिद्धतया तत्र प्रति-  
योगिग्रहणमस्ति नवेति विकल्पस्य सुकरत्वात् । तथा च 'यश्चोभयोः समो  
दोषः, परिहारोऽपि वा समः । नैकः पर्यनुयोक्तव्यस्तादृगर्थविचारण' इति ।



तत्रापि भावरूपाज्ञानमेव विषय इति यदि हठात्कारः ; तदाऽपि  
 श्रूयताम् । अस्याज्ञानस्य परमात्मज्ञानेन हि निवृत्तिर्वक्तव्या , तद्ज्ञानं  
 किं शाब्दबोधात्मकं निवर्तकम् , उत निदिध्यासनानन्तरं चरममावृत्त्या  
 त्कारः । नाद्यः ; तर्हि अज्ञानस्य भावरूपस्य सर्वमूलस्य निवृत्तौ तदैव  
 जगदुच्छेदः स्यात् ; मननादिकं च न स्यात् । नान्यः ; शाब्दबोधात्प-  
 श्चात्, साक्षात्कारात्प्रागपि अहं परमात्मानं न जानामि अज्ञ इति व्यवहारा-  
 पत्तेः । तथा चाचार्यस्याप्यज्ञत्वात् अन्तेवासी न प्रवर्तेत । किञ्चाज्ञात-  
 तत्त्वयोः शिष्ययोर्मध्ये कश्चिदन्यं प्रत्याह—‘अहं परमात्मानं न जानामी’  
 ।ति । तत्र श्रोतुर्बोधस्तु जायते । तत्र बोधे यदि परमात्मा विषयः स  
 नाचार्यमुपसोदेत् । यदि न विषयः, तर्हि वाक्यार्थं न जानामीति श्रूयात् ।  
 अतो भावरूपाज्ञानस्वीकारेऽपि दोषस्तुल्यः । वस्तुतः परिमलोक्तभावरूपा-  
 ज्ञानवाधनप्रकार एनास्माभिरन्यत्र खण्डित इति यत्किञ्चिदेतत् । अहमज्ञो  
 न किञ्चित् जानामीति पुनःप्रयोगोऽज्ञशब्दार्थविवरणाभिप्रायेण । विवर-  
 णानपेक्ष्यं प्रति पुनरित्थं न प्रयुज्यते ॥

एवमनिर्वचनीयत्वानुपपत्तिश्च । सर्वं हि वस्तु प्रतीत्या व्यवस्थाप्यते ।  
 प्रतीतिश्चास्तीति वा नास्तीति वा भवति ; न पुनरनिर्वाच्यमिति । यत्किञ्च  
 वर्णितम्—(पु. १३९) अन्यकाररूपं हि प्रकाशं विना गृह्यते । तत्र  
 प्रकाशभावस्यापेक्षितत्वात् प्रतियोगितया प्रकाशापेक्षाऽप्यस्ति । तथा च  
 यथान्यकाररूपं प्रकाशाविषयोऽपि प्रकाशव्यवस्थाप्यम् , तथा सदसद्रूप-  
 द्विविधप्रतीत्यविषयस्यापि भावरूपाज्ञानस्य स्वरूपमनिर्वचनीयमित्येवंरूपेण  
 प्रतीतिव्यवस्थाप्यमिति—तस्यार्थः तदैव ह्यर्थः । न ह्यनिर्वचनीयमिति लोके  
 प्रतीतिरस्ति ; येनाज्ञानं तथा स्यात् । न च सकलप्रतीत्यभावेऽपि अज्ञा-  
 नवस्तुसिद्धिः । एवं हि सति निर्विशेषं ब्रह्म प्रमाणं विना सिद्धमस्ति ;  
 तत्र दापोऽपि अनिर्वचनीयो भावाज्ञानात्मा प्रतीतिं विनैव सिद्धोऽस्तीत्येवं

सुष्ठु वः पदार्थस्यापनसरणिः । या च अमहेतुदोषदोषाश्रयत्ववदधिष्ठाना-  
पारमार्थ्येऽपि अमोपपत्तेरिति भाष्यमनुय कथा काऽपि कथ्यते । ब्रह्माभावे  
किमुपजीव्य दोषकृत्सिः ; किमुपजीव्य जीवसिद्धिः ; कुतो ब्रह्मज्ञानम् ; कुतो  
जगत् इत्यादिः—सा दोषापारमार्थ्ये केन ब्रह्मा आच्छाद्येत ; कथं च जीवः  
सिद्धयेत् ; कथं च अमः ; कथं च जगत् इति प्रतिवन्धैव परास्या ।  
दोषापारमार्थ्येऽपि सर्वोपपत्तौ अधिष्ठानापारमार्थ्येऽपि सर्वोपपत्तिर्भाष्यदृशि-  
ता किमिति न हृदयमारोहति ? यदापि सर्वापारमार्थ्येऽपि अमोपपत्तिरिति  
सर्वशून्यत्वमेव स्यादिति भाष्यार्थखण्डनम् (पु. १४०) तुच्छत्वं हि सर्वशून्य-  
त्वम्, न त्वपारमार्थ्ये । तुच्छत्वमिदं यत्त्वयोर्भेदादिति—तदप्याशयापरि-  
ज्ञानभूलकम्—ब्रह्मातिरिक्तापारमार्थ्यं हि तेषां कदाचिद्वाध्यत्वात् । एवं  
ब्रह्मणोऽप्यपारमार्थ्ये जातु शून्यमेव तत्त्वमिति ज्ञानेन सर्वस्य बाध्यत्वमव-  
श्यस्वीकार्यम् । एवं च सर्वाभावे तदा सर्वशून्यत्वमेवेत्यत्र कः सन्देहः ?

• एवं प्रमाणानुपपत्तिश्च—तत्र प्रत्यक्षं न प्रमाणमिति प्रागुक्तम् । एवं  
प्रमाणज्ञानं स्वप्रागभावव्यतिरिक्तस्वविषयावरणत्वनिवर्त्य-स्वदेशगतवस्त्वन्तर-  
पूर्वकम् । अप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वादित्यनुमानतः सिद्धिर्न भवति । विरु-  
द्धत्वादिदोषाणां जागरूकत्वादिति च भाष्यादिषु व्यक्तम् । कथं विरु-  
द्धत्वमिति चेत्—प्रकृतसाध्यानुमितिरूपं ज्ञानमपि प्रमाणज्ञानतया पक्ष-  
भूतं अप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वरूपहेतुमत्त्वात् स्वविषयाज्ञानाधारकज्ञाना-  
न्तरपूर्वकमेवित्यम् । तथा चानभिमतार्थसिद्धिः । एवं चाज्ञानान्तरा-  
च्छादितस्याज्ञानस्य प्रतीत्यसम्भवात् अप्रतीयमानानां चापरमार्थानां कार्य-  
करत्वाभावात् ब्रह्मातिरोधायकत्वभङ्ग इति । न च तावताऽपि साध्याभाव-  
व्याप्तत्वरूपं विरुद्धरूपहेत्वाभासत्वं कथम् ? अन्यदृशविरुद्धत्वस्य त्विष्ट-  
त्वादिति वाच्यम् । 'सिद्धान्तमभ्युपेत्य तद्विरोधी विरुद्धः' इति (१.२.४७)  
न्यायसूत्रे स्वाभिमतसिद्धान्तविरोधित्वप्रयुक्तस्य हेतौ विरुद्धत्वव्यवहारस्य

न्यायभाष्यादिषु कृतस्य प्राचीनग्रन्थेऽसिद्धिः स्फुटत्वात् । न चाप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वमेव न स्वीकुर्मः, अहमज्ञ इति प्रत्यक्षसिद्धस्यैवानुमानेन प्रकाशनादिति वाच्यम् । तेनैव सिद्धौ विवादाभावेनानुमानस्यैव प्रयोगाग्रेणात् प्रत्यक्षस्य ज्ञानाभावविषयकत्वेनैवोपपत्तिरित्याक्षेपे हि अनुमानप्रसरः । उक्तं च प्रत्यक्षस्याभावविषयकत्वं प्रागेव । तथा चाप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वमक्षतमेव । न च प्रत्यक्षसिद्धेऽज्ञाने स्वप्रागभावव्यतिरिक्तत्वमात्मगतं साधयितुमिष्टमिति वाच्यम्—तथा प्रयोगाभावात् । तदा ह्यज्ञानं पक्षाकृत्य प्रागभावव्यतिरिक्तत्वं साधनीयम् । अभावस्यैव प्रत्यक्षसिद्धतया अभावविषयकत्वेऽनुपपत्त्यभावस्य भाष्यादौ स्पष्टतया च तत्र स्वप्रागभावव्यतिरिक्तत्वस्थापनाया असम्भवेन विलक्षणस्य धर्मिण एवात्र साधनीयत्वाच्च । यद्वस्तु प्रमाणान्तरतो निश्चितम्, तत्र विशेषणान्तरसाधने विशिष्टसाधने नेप्यत इति युक्तम् । यत्र प्रमाणान्तरगृहीततया निश्चितादन्यत्वेव किञ्चिद्विशेषणान्तरमुच्यते । तत्र निश्चिष्टमेव साधनीयमिति । अतोऽस्य धर्म्यशेऽप्यप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वमस्त्येव ।

अन एव ज्ञानरूपधर्म्यशेऽप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वमनुमानस्य नेत्यद्वैतसिद्धयुक्तमपि निरस्तम् । तदिह । आत्मा न सर्वज्ञ इत्यनुमानस्य न्यायकुसुमाञ्जलिपञ्चमस्तवककृतदूषणन्यायोऽज्ञानुसन्धयः । किं चाहमज्ञ इति प्रत्यक्षस्यैवाप्रकाशितार्थप्रकाशकत्वात् अज्ञानावारकाज्ञानान्तरपूर्वकत्वापत्तिः । तत्र साध्यानङ्गीकारे चानैकान्त्यम् । न चाज्ञानावारकाज्ञानान्तरमिष्यत इति वाच्यम् । अपसिद्धान्तात् । अहमज्ञ इत्यस्य ब्रह्माच्छादकाज्ञानविषयत्वानुपपत्तेश्च । तस्यावृत्तत्वात्, तिरोधायकत्वाभावाच्च स्वयं सिद्ध एव मोक्षः स्यात् । न चाज्ञानस्याप्यपरमार्थस्य तिरोधानकार्यकरत्वमस्ति । अपरमार्थस्यापि बहेरहिजनकत्वादिति वाच्यम्—गुञ्जापुञ्जे वह्नित्वेन गृहीते दाहानुत्पत्त्याऽपरमार्थस्य तज्जनकत्वाभावात् । अन्यादृशस्तु वह्निः परमार्थ एव ।

किं च किमिदमर्थप्रकाशकत्वम् ? किं तद्विषयकत्वं, किं वा तद्विषय-  
कव्यवहारजनकत्वं, यद्वा तद्विषयकज्ञानजनकत्वम् । आद्ययोः अज्ञा-  
नस्यापि परमात्मप्रकाशकत्वापत्तिः । अहं परमात्मानं न जानामीति व्य-  
वहारात् । अतश्च तस्य प्रकाशितत्वात् प्रपञ्च एव न स्यात् । अन्तिम-  
पक्षे च प्रमाणज्ञानस्यापि तदसिद्धिः, ज्ञानस्य ज्ञानजनकत्वाभावादेव ।  
अन्यत्सर्वं भाष्य एव निरस्तम्, वृथैव भवता पुनरुच्यत इति कृतं विस्तरेण ।

यस्तु — (पु. १४२) अज्ञानाश्रयत्वं न ब्रह्मणः, किं तु प्रतिबिम्ब-  
सूतस्य जीवस्येति — तन्न — यतः व्यष्टिबुद्धिप्रतिबिम्बस्यैव जीवतायाः प्रा-  
गुक्तत्वात् व्यष्टिबुद्धेः प्राक् जीवाभावेनाज्ञानं किञ्चिदनाश्रितमिति किमीया-  
ज्ञानविषयत्वं ब्रह्मणः, कथं च सृष्ट्यारम्भ इति किमापे न स्यात् । प्रति-  
बिम्बस्य ब्रह्माभिन्नत्वे ब्रह्माश्रितत्वमज्ञानस्यानिवार्थम् । भिन्नत्वे 'तत्त्वम-  
स्यादिवाक्यानिर्वाहः । ब्रह्मानाश्रितत्वे च तस्य कथं ब्रह्मशक्तित्वम् । यच्च  
वथा जलविनाश्योप्यग्निः जले प्रविश्य तद्गतं शैत्यमावृणोति । तथा ज्ञान-  
रूपे ब्रह्मण्यज्ञानमन्तःप्रविश्य तदावृणोतीति — तदपि न — वैपम्यात् । अग्ने-  
र्जलविनाश्यत्वं तावत् नामन्यपेक्षया जलस्य सूक्ष्मत्वात् ; किं त्वधिके जले  
सूक्ष्मतयाऽग्निः कणीभूय प्रविशन् विशकलितत्वान्नोपभ्रम्यते ; आकाशा-  
दिमूतानामुत्तरोत्तरं स्थूलत्वात् । कदाचित् पुनरल्पे जलेऽधिकोऽग्निः वि-  
शकलितः प्रविशन्नपि आधिक्यात्सङ्क्षिप्तमूतः स्वगतौष्ण्येन च शैत्यमावृणोति ।  
न च तथा ज्ञानरूपं ब्रह्म, अज्ञानं च सावयवं विशरणार्हं च । अज्ञानरूप-  
प्रकृत्यपेक्षया च सुसूक्ष्मता ब्रह्मणः श्रुतिसिद्धा । अतो ज्ञानतेजसोः प्रका-  
शरूपत्वात् तेजसा तिमिरमिव ज्ञानेन सता निवर्त्यमेवाज्ञानमिति अज्ञान-  
स्यात्मलाम एव न भवतीति कथं तेन ज्ञानावरणम् ।

यच्च ब्रह्मज्ञानस्य वस्तुविनाशकत्वं न वयं स्वीकुर्मः ; प्रपञ्चस्याव-  
स्तुत्वात् ज्ञानेन तद्विनाश इति — तच्च न युक्तम् — आशयाज्ञानात् । अनि-

वचनीयस्यैव कस्यचिदनङ्गीकारात्, शुक्तिज्ञानादेरपि रजतअममालनिवर्त-  
कत्वेन रजतनिवर्तकत्वाभावात्, 'अपरमार्थभूतं किञ्चिदस्ति, तज्ज्ञानविना-  
श्य'मिति कथाया असम्भवस्यैवात्र भाषितत्वात् । अत एव रज्जुज्ञानेन  
सर्पविनाश इत्युक्तमपि निरस्तम् । यदापि महनीयपुरुषसङ्करूपेन वस्तु विन-  
श्यति ; तदापि शक्तिविशेषोपबृंहणवलात् । यदि ब्रह्मज्ञानमपि तदुपबृंहि-  
तमितीष्यते, तर्हि शुद्धज्ञाननिवर्त्यत्वाभावात् 'वस्तुसत्यत्वप्रसङ्ग' इति स्पष्टं  
भाष्ये । यद्भावरूपं तत्परमार्थिकमिति नियमस्याकाशादौ व्यभिचारकथन-  
मप्ययुक्तम्—आकाशादि सर्वं पक्षोक्त्य भावत्वेन ब्रह्मवत् परमार्थत्वसाधनात्  
पक्षे व्यभिचारवर्णनायोगात् । वस्तुतो रज्जुज्ञानमपि न सर्पज्ञाननिवर्त-  
कम् ; तस्य क्षणिकत्वेन स्वयमेव विनाशात् । प्रतिबन्धकवलात् पुनरपि  
रज्जुज्ञानं नोदेतीत्येतावदेव । न च (पु. १४३) विषयसन्निधानपर्यन्त-  
स्थायि ज्ञानं तदभावे नश्यतीति न क्षणिकमिति वाच्यम् । क्षणिकेत्यनेनै-  
कक्षणस्थायित्वस्याविवाक्षितत्वात् ; शीघ्रनाशित्वेव तात्पर्यात् । ज्ञानस्य विषय-  
सन्निधानपर्यन्तस्थायित्वमित्यपि न नियमः—सन्निहितेऽपि विषये तत् ज्ञात्वा  
विषयान्तरघावनात् । विषयासन्निधानेऽप्यनुमित्यादौ ज्ञाननाशस्यान्यथैव  
वक्तव्यत्वाच्च । अक्षणिकत्वं च, मयादेरुत्पन्नस्याविनाशेन सर्पज्ञानसन्ततौ  
सत्यामनेकमयप्रसङ्गश्च । न च ज्ञानमप्यक्षणिकमिति कथं ज्ञानसन्तति-  
स्वीकार इति वाच्यम्—छन्नं प्रकटं च दूरादागच्छति सर्पे कदाचित्पुंसः  
निर्मालनोन्मीलनादिना च सन्निकर्षभेदेन ज्ञानसन्ततेरवर्जनीयत्वात् । अज्ञानं  
न ब्रह्माश्रयं अज्ञानत्वात् ; ब्रह्म नाज्ञानास्पदं ज्ञातृत्वविरहात् इत्यनुमानयोः  
साद्व्यभेदाभावात् पुनरुक्तिरिति भवदुक्तं पण्डितलोकं विस्मयसागरे निमज्ज-  
यति ; अनुमानप्रकरणे यादृशं साध्यत्वं, तस्य परिशीलने भेदस्याक्षतेः ।  
अनुमानद्वयस्य मिथोऽनपेक्षमेव प्रवृत्ततया एकोक्तस्यान्येन साधनाभावाच्च ।

मिथ्याभूतस्य जगत उपादानं मिथ्यैव भवितुं युक्तमिति अनुमा-



नान्तरेणाज्ञानं साधयितुं (पु. १४४) यदुच्यते, तत्, अविद्याकार्यत्वाज्ज-  
गन्मिथ्येति पूर्वोक्तं च परस्पराश्रयदोषवत्त्वात् प्रक्षीणम् । एवं सजातीय-  
कारणकरूपनं च विलक्षणत्वाधिकरणेन व्युदस्तम् । तदधिकरणस्य यथाक-  
थञ्चित् सालक्षण्यावश्यकतासाधकत्वं नास्ति ; तस्यावर्जनीयत्वात् । मिथ्या-  
भूतस्य सत्योपादानकत्वेऽपि वस्तुत्वप्रतीयमानत्वादिसालक्षण्यसम्भवात् ।  
किं च अमस्यलं अधिष्ठानसालक्षण्यस्यैव प्रातिभासिकेऽपेक्षिततया शुक्ति-  
रूप्याद्युत्पादकतूलाविद्यादौ अधिष्ठानवत् तथा सालक्षण्याभावेऽप्युपादान-  
त्वदर्शनात्, प्रातिभासिकरजतं प्रति व्यावहारिकाविद्याया उपादानत्ववत्  
व्यावहारिकस्य जगतः पारमार्थिकोपादानत्वस्यापि सम्भवाच्च न मिथ्या-  
भूतस्य मिथ्योपादानमिति सालक्षण्यस्यावश्यकता । अस्माभिः सूक्ष्मचिद-  
चिद्विशिष्टं स्थूलतद्विशिष्टकारणमिति न कार्यकारणभावापेक्षितसालक्षण्यार्थ-  
मुच्यते ; किं तु ब्रह्मणो निर्दोषस्वरक्षणाय प्रमाणसिद्धापरित्यागाय च ।

किं च यथा शुक्तयज्ञानं वास्तवरजतादिसंस्कारसापेक्षमेव जनयति  
रूप्यादिकम्, तथा मूलाज्ञानमपि पारमार्थिकजगत्संस्कारसहकृतमेव जगज्ज-  
नयेत् । ब्रह्माश्रितत्वान्मूलाज्ञानं न किञ्चिदपेक्षत इति चेत्—ब्रह्मणस्तादृशत्वे  
मूलाज्ञानकरूपनैव मुघा तदभावेऽपि ब्रह्म मिथ्यामूतं जनयेदिति सुवचत्वा-  
त् । अनादित्वासंसारस्य, अस्त्येव प्राग्भवोयजगत्संस्कारः सृष्टः प्रागिति  
चेन्न—तस्य पारमार्थिकजगत्संस्कारत्वाभावात् । तन्न वास्तवत्वस्याप्रयो-  
जकत्वे प्रातिभासिकरजतं प्रति वास्तवरजतसंस्कारः कारणमिति न सिद्धये-  
दिति सर्वथा अव्यावहारिकेऽपि कश्चिदर्थः प्रातिभासिको भवतु । अतः  
सत्यवस्तुसंस्कारं विना न मिथ्यावस्तुप्रतीतिरिति कश्चिज्जगतः सत्यत्वे,  
न तदुपादानं मिथ्या भवितुमर्हति ।

एवं प्रातिभासिकशुक्तिरूप्यकल्पनमपि निर्मूलं बाधितं च ; पश्चात्  
शुक्तितत्त्वानुभवकाले 'प्रागपीदं रजतं नासी'दिति बाधस्य त्वयैवोक्तत्वात् ।

‘तत्र पारमार्थिकतया व्यावहारिकतया च नासीदित्येव बाधेन गृह्यते । अतः प्रातिभासिकसत्ता युक्ते’ति चेन्न— अविशेषेण नासीदिति सर्वविधसत्ताऽभावे गृह्यमाणे सङ्कोचकल्पनायोगात् । पूर्वं प्रतीतस्य कथं सर्वात्मना असम्भ-  
मिति चेत्—कथं तस्य पारमार्थिकव्यावहारिकसत्ताऽभावः ? पश्चाद्वाधादिति चेत्—किं ‘पश्चान्नास्ती’ति बाधस्याकारः किं वा ‘प्रागपि नासी’दिति । उत्त-  
रमेवात्र तवोत्तरम् । तथा च (प्रागेव) असदेव प्रतीतमिति कथं सत्त्वम् ।  
तर्हि शशशृङ्गं प्रतीयतामिति चेन्न—कुत्राप्यसत्त्वेन तदनुभवाभावेन तत्सं-  
स्कारानुदयादेवाप्रतीतेः । अतोऽन्यत्र सतो रजतस्यान्यथारूपातिरेव शुक्ति-  
रूप्यप्रतीतिर्नाम । अन्यस्यान्यथा भानं न युज्यत इति चेन्न—मानाभा-  
वात् प्रातिभासिकस्यापि रजतस्य पारमार्थिकत्वेनैव तदा भानात् तथेष्ट-  
तया च तस्यावर्जनीयत्वाच्च । न च शुक्तिगतसत्यत्वस्य रजते भानात्  
रजतस्याज्ञानद्वारा शुक्तिकार्यतया रजते तत्सत्यत्वस्य सम्बद्धत्वेन नान्यथा-  
रूपातिरिति वाच्यम्—शुक्तिगतं सत्यत्वं रजते परम्परया सम्बद्धमिति तदाऽ  
ननुभवात् साक्षात्सम्बन्धेनैव सत्यत्वानुभवात् । साक्षादपि सत्यत्वम-  
स्तीति चेत्—कथं तर्हि रजतं प्रातिभासिकम् ? कथं च बाध्येत ? एतं हि  
सति जगदपि ब्रह्मगतसत्यत्वस्य साक्षादाश्रयमूतं न मिथ्या स्यात् । अतः  
साक्षात्सत्यत्वस्य भवन्मते तत्तासम्बद्धत्वात् अन्यथारूपातिर्दुष्परिहरा ।

यत्तु—(पु. १४५) भाष्ये ‘रजतप्रतीतेः, इन्द्रियगतदोषस्य, इन्द्रि-  
यस्य, दुष्टेन्द्रियस्य वा प्रातिभासिकरजतकारणत्वं न भवती’ति दूषणं भाष्य-  
माणं मायावादमिहोक्तत्वाद्युक्तमिति—तदपि न रम्यम्—दूषणा-  
वसरे सम्भावितसर्वविकल्पोद्भावनेन दूषणस्यैव समर्थकृत्यत्वात् तत्तानुक्तमुक्तं  
वेति विचारस्यायुक्तत्वात् । भाष्ये चात्र प्रातिभासिकरजतोपादानत्वमेवैषां  
निषिद्धयत इति न मन्तव्यम्—सामान्यतः कारणत्वं न भवतीत्येव भाष्य-  
तात्पर्यात् । तस्य च कारणत्वस्य भवद्विरनुक्तत्वाभावाच्च दोषः । भव-

दमिमतानादिमिथ्याज्ञानोपादानत्वं पुनः प्रागेव निरस्तमित्यप्यत्र मार्धितमेव ।  
अतस्सम्भादितानामन्येषां पक्षाणामत्र प्रतिक्षेपः । अवश्यं चेन्द्रियादि भव-  
न्मोक्षेऽपि अपेक्षितमङ्गीकृतं च ; अन्वत्यादुष्टचक्षुषश्च शुक्तौ रूप्योपलम्भा-  
भावात् ।

अस्तु सर्वमन्यत् । रजतप्रतीतिः रजतं प्रति कारणमिति कथं  
संभाव्यत इति चेत् न—शुक्तिरूप्यप्रतीतिकालं नियतमाविसर्ववस्तुग्रहणैव  
विचारस्य कार्यतया प्रतीतेरपि तदा सत्त्वेन तावत्तैव तस्या अपि विकल्पकोटौ  
निवेशात् । प्रतीतौ भवं प्रातीतिकम् ; प्रतिभासे भवं प्रातिभासिकमिति  
शब्दव्युत्पत्तिसद्भावेन तत्र भवशब्दः किमुत्पत्तिविशिष्टवचन उत सत्ताविशिष्ट-  
वचनः , प्रतीतिश्च तत्र हेतुर्न वेति विमर्शस्यासङ्गतत्वाभावाच्च ।

अपि च अयतां रजतसादृश्यांशज्ञानाभावे इन्द्रियदोषशुक्तिस्वाज्ञा-  
नादिसत्त्वेऽपि शुक्तौ रजतबुद्धिर्नोत्पद्यते । यस्तु (पृ. १४६) 'सादृश्यज्ञा-  
नस्य नात्रोपयोगः , किं तु वस्तुसत्ता सादृश्येन रजतसंस्कार उद्बोध्यते ।  
स न संस्कारः शुक्त्यविद्यां रजतरूपेणैव पारिणमयतीति—तत्र—शुक्तौ  
बहुवस्तुसादृश्यसत्त्वेन रजतसंस्कार एवोद्बुध्यत इत्यत्र प्रमाणाभावात् । अतो  
यमंशमादाय शुक्तौ रजतसादृश्यम् , तदंशज्ञानाद्रजतसंस्कारोद्बोध इति  
वक्तव्यम् । तथा च तदेव ज्ञानं विषयतासम्बन्धेन शुक्तौ स्थितं शुक्ति-  
रजतकारणमितीत्यं सम्भावित एवाक्षेपो निरस्यते । 'न तावत्प्रतीति'रिति  
भाष्येण । अयं भावः—अस्माभिस्सौसादृश्यातिरिक्तजात्यनङ्गीकारात् शुक्तौ  
रजतांशसद्भावाङ्गीकारेण सौसादृश्यप्रतीतिसामग्र्यां वर्तमानायामीषत्सादृ-  
श्यांशमात्रप्रतीतौ प्रमाणाभावात् रजतसौसादृश्यप्रतीतिरेव भवितुमर्हतीति  
तादृशसादृश्यप्रतीतिरेव रजतप्रतीतिरिति न तस्याः रजतं प्रति कारणत्वम्-  
फलस्य प्रागेव सिद्धतया रजतोत्पत्तिवैयर्थ्यादिति । अनया च विषया सर्वा-  
त्मना प्रातिभासिकरजतकल्पनाया अवकाश एव नास्तीति निरूपितं भवति ।

यस्तु—इन्द्रियदोष एव कश्चित् प्रातिभासिकरजतहेतुर्भवितुमर्हति, तस्य किरणद्वाराऽर्थसम्बन्धित्वसम्भवादिति—तत्रोच्यते—तस्य किरणद्वाराऽर्थसम्बन्धित्वेऽपि स इन्द्रियस्थैव दोष इतीन्द्रियकार्ये किञ्चिदन्यथाकरणेन ततो भवेत् ; न विषयान्यथाकरणमिति अत्र एवोत्पद्येत, न शुक्तिरूप्यम् । किञ्च शुक्तौ कल्पिते तत्र रजतबुद्धिः कथम् ? रजतसादृश्यप्रतीत्येति चेत् तर्हि रजतसदृशमिति बुद्धिर्युक्ता, न तु रजतमिति ; गवय इव गोसादृश्य-बुद्धिरिति भाष्य एवोक्तम् । यस्तु शुक्तिरूप्ये रजतजातियोगः पारमार्थिकः अपारमार्थिको वा मायावेदान्तिभिर्नैव स्वीकृत इति—किं तावता । अथापि कथं तत्र रजतबुद्धिः । रजतत्वानाश्रये रजतबुद्धिश्चेत्, 'अन्यथा-रूपातिः सिद्धैवे'ति दूषणान्न मुच्येत ।

वस्तुतः शुक्तौ रजतांशसद्भावात्सत्ख्यातिरेव । यथा मरीचिकायां दोषवशात् पृथिवीतेजोऽग्रग्रहणेन जलांशग्रहणं । त्रिवृत्करणवलाच्चाल जलसद्भावः । न च येषां त्रिवृत्करणं तेषां सूक्ष्मत्वात् कथं दर्शनमिति शङ्क्यम्—तर्हि मरीचिकाया अप्यदर्शनप्रसङ्गात्, तेजोऽशस्यापि सूक्ष्मत्वात् । न च सिद्धे सत्ख्यातित्वे रजतांशकल्पना स्यात्, न त्वसिद्धे इति वाच्यम्—रजतज्ञानं शुक्तिगतरजतांशविषयकं शुक्तौ रजतांशनिषेधकप्रमाणाभावे सति शुक्तिविशेष्यकरजतज्ञानत्वात् मरीचिकाविशेष्यकजलज्ञानवदिति सामान्यमुख्यासिमूलकप्रयोगेणैष्टसिद्धेः । मरीचिकायां च त्रिवृत्करणाजल-स्थितिः श्रुतिसिद्धा । अपि च न शुक्तौ रजतांशस्थापनेऽस्माकं निर्मरः ; किं तु यत्र इदमित्थमिति विशिष्टज्ञानमेव सुलभम्—यथा मरीचिकादौ, तत्र त्रिवृत्करणवलेन जलसत्त्वेन जलविषयकसाक्षात्कारात्मकसन्निकर्षाधीन-ज्ञानसम्भवात्—तत्र सुखमेव यथार्थज्ञानोपपादनमित्येव ब्रूमः । अन्यत्र च प्रामाण्यपरिगृहीताख्यातिप्रकारस्यानपायेन यथार्थख्यातिरुपपाद्यत इति ।

यस्तु (पु. १४७) सोमाभावे पूर्तीकग्रहणं श्रुतिचोदितम् । न

सोमावयवसद्भावात्, किं तु सोमगुणसद्भावात् । एवं ब्रह्मभावे च नीवार-  
ग्रहणादावपीति—तन्नूनं पूर्वमीमांसाऽनभिज्ञतामूलम् ; षष्ठाद्यध्यायविरोधात् ।  
दुष्कृतलक्षांसाभृतमद्यादिशब्दाश्च तत्तदंशभूयस्ताश्रयवस्तुवाचका इति न  
तत्तदर्थकार्यत्वेन प्रतिपन्नानामर्थान्तरैः साधनप्रसङ्गः । एवं सति ब्रह्मभावे  
तत्कार्यनिष्पत्तये नीवारग्रहणं तु मीमांसापरिचयशालिनां सुगममेवेति किमत्र  
विस्तरेण । सर्वमिदं, 'इति न्यायविदो विदुः' इति श्रीभाष्य एव विस्पष्ट-  
मुक्तमिति किं ते केवलमप्रामाणिकार्थाभिनिवेशेन ।

एवं स्वप्नज्ञानमपि यथार्थम्—तत्र सर्वस्य वस्तुनस्तदेकानुभाव्यतया  
पुण्यपापानुगुणं भगवता स्पष्टत्वात् । ननु च उदासीना अपि बहवः पदार्थाः  
स्वप्नेऽनुभूयन्ते । कथं तत्र पुण्यपापानुगुणा स्पष्टिरिति चेत्—अहो स्वप्न-  
नुभूयन्ते इति व्याहरन्नेव भवान् कथं पुण्याद्यनुगुणतेति पृच्छति । अनुभव  
एव हि पुण्यादेः फलम् । कथं च क्षेत्रारामप्रासादसभामण्डपादिषु प्रति-  
कलं विधीयमानाः परिष्काराः प्रेक्षकशरीरादये विशिष्योपयुज्यन्ते । तथा  
स्वप्नानुभाव्यसुखदुःखविषये साक्षात् परस्परया वा सर्व एवार्थाः स्पष्टमुपयु-  
ज्यन्त इति न कश्चिदुदासीनः । यत्तु—स्वप्ने कल्पना केवलं स्मृतिरू-  
पाति—तत् मवसिद्धान्तविरुद्धम् ; अद्राक्षमित्यनुभवानुसारं स्पष्टेरेव तत्र  
स्वीकारात् । अन्यथा अनिर्वचनीयरजतादिकमपि जागरे न सेत्स्यति । स्मृ-  
त्यैव निर्वाहात् । एवं स्पष्टौ स्वीकृतायां स्पष्टिप्रतिपादकश्रुतिबलदेवेश्वर-  
स्पष्टत्वमप्यभ्युपेत्यम् । युक्तयश्च सत्यः सुत्रकृतैव समुदलिरुयन्त । हन्त  
भवानित्यं स्मृतिरेव तत्तेति वदन्नेव स्वप्नपदार्था अनिर्वचनीया इति लिख-  
तीति व्याहतमेतत् । स्मृतिर्हि पूर्वानुभूतगोचरा न तदास्वे किञ्चिदनिर्व-  
चनीयं स्थापयेत् । अत एव मायामात्रमिति सौत्तपदं भवदभिमतरतीत्याऽपि  
भवदुक्तिबाधकम् । यत्तु तत्पुरुषानुभाव्यत्वे सति तत्कालावसानत्वमेवा-  
निर्वचनीयत्वमिति कुतस्तत्र द्वेष इति—तद्वहुर्जीवानुभाव्यानामपि जागरपदा-



र्थानां भवद्विरनिर्वचनीयत्वस्वीकारादलक्षणत्वादुपेक्ष्यम् । न च जीवभेदेना-  
नुभाव्याः घटादयोऽपि भिन्नाः ; सर्वथाऽनुभवव्याकोपात् । य एव घटस्त्वया  
जलपूर्णः कृतः स एव मया समानीत इत्यादिप्रत्यभिज्ञाभङ्गप्रसङ्गात् । सोऽयं  
घट इति प्रत्यभिज्ञाभङ्गं च सौगतोक्तं क्षणिकत्वमपि शिरः प्रदर्शयेत् ।  
किञ्च ज्ञानसुखदुःखदिग्बैकैकमात्रानुभावेण क्षणिकेषु भवन्मताननुयायी न  
कोऽपि लोकेऽनिर्वचनीयं शब्दं प्रयुङ्क्त इतीदमलक्षणमव ।

यदपि — (पु. १४८) 'मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिन्वितस्वरूपत्वात्'  
इति मूत्रे जीवानामनभिन्वितस्वरूपत्वादिति स्वरूपस्य जीवसम्बन्धित्वं पञ्च-  
न्तपदमध्याहृत्य न वर्णनीयम् , सौलस्य मायामात्रस्यैव तदन्वयौचित्यादे-  
ति — तदपि न-जागरपदार्थान्वेवानिर्वचनीयस्य स्वाभिकस्यापि यथावदेव  
दृश्यमानत्वात् दृश्यमानेषु तेष्वनभिन्वितस्वरूपत्वस्य दुरुपपादत्वात् उत्तर-  
सुत्राद्यनुपाराच्च जीवानामित्यध्याहारस्यावश्यकत्वात् । 'ईश्वरकृतेस्तु' इत्य-  
नुक्त्वा मायामात्रमित्युक्तिः 'न तत्त रथा न रथयोगा' इत्यादिश्रुत्याद्यभिप्रेत-  
स्येश्वरीयत्वसाधकस्य हेतोरधिकस्य लाभाय । यस्तु स्वप्नपदार्थेऽतः तत्त-  
त्कालावसानं शुक्तिरजतादिकमपोश्वरः कथं न स्रक्ष्यतीति तस्यापि सत्यत्व-  
मिति-तत् यथावद्भाष्यपंक्तिषु दृष्टासु नैरापूर्वं भविष्यति ; भाष्य एव तदु-  
क्तेः । परं तु तत्रापि शुक्तिं हस्ते गृहीत्वा इदं रजतमिति वर्णनं शुक्ति-  
रजतस्याभावंवावेदयति । श्रुतिश्च विशिष्टैतद्विषयिणां नोपलभ्यत इत्यादि-  
तस्तत्र भाष्यादीनां न नैर्भर्यम् । अस्तु वा तदपि सत्यम् ; किन्तु न ।  
सर्वं ज्ञानं यथार्थमित्यत्र सुतरामनुकूलमव च तत् ; उत्पत्त्यर्हपदार्थविषय-  
कप्रत्यक्षत्रमस्य तदातनसृष्टिविषयकतया सुखनिर्वाहात् । अन्यत्वं यथार्थता  
चारूपातिपक्षावलम्बनमेति प्रागेवोक्तम् ।

'स हि कर्ता' , 'य एष सुप्तसु जागर्ति' इति विस्पष्टश्रुत्या चेश्वर-  
कर्तृकत्वं स्वप्नानाम् । न च जीवेश्वराभेदस्य वास्तवत्वात्तदनुसारेण तच्छ्रुति-

निर्वाह इति शङ्क्यम्—एवं हि सति जगत्कारणत्वमपि जीवस्य भवितुमर्हति ।  
 अशक्यता चोभयत्राविशिष्टा । सृष्ट्यादंश्च जावेश्वरभेदकालिकत्वेन  
 नेदानीमभेदस्य प्रकृतश्रुतिविरुद्धस्य स्वीकरणसम्भवः । अत एवेश्वरस्य  
 सर्वसाधारणकारणतामात्रेण श्रुतिनिर्वाहोऽपि निरस्तः । अतः स्वप्ने वस्तुनां  
 वास्तवतया नानिर्वचनीयत्वम् ॥ जपाकुसुमसन्निधाने रक्तः स्फटिक इति  
 बुद्ध्वापि नानिर्वचनीयमानम् । न च कुसुमगतस्य रक्तिज्ञ इन्द्रियसन्निकृ-  
 ष्टत्वात् तद्विषयकज्ञानस्य रक्तिमप्रत्यक्षत्वसम्भवेऽपि तत्समवायस्य स्फटिकेऽ  
 भावादानिर्वचनीयः समवायः कल्पनीय इति वाच्यम्—पारिभ.पाग्रन्थविरो-  
 धात् ; रक्तिज्ञ इव तत्समवायस्यापि कुसुमे सन्निकृष्टत्वेन तत्प्रत्यक्षस्यापि  
 निर्वाहसम्भवाच्च । न च तस्य समवायस्य स्फटिकानुयोगिकत्वामावादन्यः  
 कल्प्य इति शङ्क्यम्—स्फटिकं स्फटिकत्वादिसमवायस्य स्फटिकानुयोगिकस्य  
 भावेन वस्त्वन्तरस्याकल्प्यत्वात् । तस्य रक्तिमप्रतियोगिकत्वं नास्तीति चेत्—  
 तत् किं त्वत्कल्पितस्यापूर्वस्य समवायस्य परं कुसुमरक्तिमप्रतियोगिकत्वमस्ति ।  
 ननु तर्हि समवायो न कल्प्यते ; किं तु समवाये स्थिते रक्तिमप्रतियोगि-  
 कत्वं कल्प्यत इति चेन्न—स्फटिकत्वप्रतियोगिकत्वात् समवायस्य , प्रति-  
 योगिताया अप्यकल्पनीयत्वात् । ननु रक्तः स्फटिक इत्यत्र रक्तत्वं , सम-  
 वायः, स्फटिक इति त्रयमेवानुभवारूढम् ; न तु तत्प्रतियोगिकत्वं तन्निरू-  
 पितत्वमित्यादीति तत्प्रतियोगिकत्वादिकं न कल्प्यते ; किं तु समवाय एवे-  
 ति चेत्—उक्तमेवोत्तरम्, 'न किञ्चित् कल्पनीयम् । प्रतीयमानस्य सर्व-  
 स्थापि सन्निकृष्टत्वेन प्रत्यक्षत्वापपत्तिरिति । वस्तुतः समवायोऽपि सूत्रकारैः  
 पराकृत इति न सोऽपि कल्पयितुं शक्यः । एवं क्रमेण शोधने अन्ततोऽ-  
 न्यथाख्यातिरवर्जनीयेति कृतं परिश्रमेण ; कुसुमरक्तिज्ञः रूपातिरन्यथाख्याति-  
 रिति आदावेव सुवचतया अनिर्वचनीयस्य व्यर्थत्वात्, असम्भवे तु नान्य-  
 थाख्यातिः , रक्तिमासम्बन्ध्याग्रह इत्यख्यातिसमर्थनात् । न चास्माकम-

न्यथाख्यातौ द्वेषः 'स्वारस्यमन्यथाख्यातावख्यातौ लाघवं स्थित'मिति तस्या अपि सम्भावनात् ।

यत्तु — (पु. १४९) अलातचक्रे अन्तरालाग्रहणं चक्रप्रतीतिश्च नैकं तत्त्वम् ; अग्रहणस्याभावरूपात्वात् ; प्रतीतिश्च ज्ञानरूपत्वात्, चतुष्कोणे ऽन्तरालाग्रहणसत्त्वं एव चक्रप्रतीत्यभावाच्च । अतोऽनिर्वचनीयचक्रसिद्धिरिति — तन्न — यथा सम्यक्चक्रप्रतीतौ अन्तरालाग्रहणपूर्वकतत्त्वज्ञसंयुक्तवस्तुग्रहणं तद्वदलातेऽपि ग्रहणमस्तीति विनैवानिर्वचनीयं चक्रप्रतीतेर्भाष्ये निरूढत्वात् ।

यदापि प्रतिविम्बस्थले दर्पणस्य स्तम्बस्य चासम्बद्धत्वात् सम्बन्ध-प्रतीत्याऽनिर्वचनीयः सम्बन्धः कल्प्यः । एवं दिङ्मोहे पूर्वस्वामुत्तरत्वस्या-न्यनिरूपितस्य सत्त्वेऽपि, यदपेक्षयोत्तरत्वं गृहीत्वा मन्यते तन्निरूपितत्वं तत्रोत्तरत्वे नास्त्यनिर्वचनीयसम्बन्धकल्पनमिति — तदापि कुसुमरक्तमस-मवायन्यायेन निरस्तं वेदितव्यम् ।

यदापि — 'द्विचन्द्रज्ञानं ऽङ्गुल्यवष्टम्भादिवशेन द्वयीभूता चाक्षुषसामग्री । तत्रैका चन्द्रं स्वाधिकरणविशिष्टं, अन्या तदधिकरणं विना चन्द्रमात्रं गृह्णा-तीति न युक्तम् ; अधिकरणमगृहीत्वा चन्द्रग्रहणायोगादिति, मित्यादौ नागदन्ते वस्त्रं निक्षिप्याङ्गुल्यवष्टम्भेन सामग्रीद्वयमुत्पाद्य परीक्षमाणेन भवता नागदन्तं विना वस्त्रग्रहणस्याकृतत्वात् कथितम् — तदापि पुनः पुनरेकत्र सावधानं परीक्षमाणेन भवता खानुभवेनैव शक्यं निरसितुम् । अनतिप्रसृ-त्वरसूक्ष्मचाक्षुपरश्मिपातो हि कदाचिच्चन्द्रमण्डलमात्रे भवन् परितः प्रदेशे चाभवन् तन्मालग्राही संमान्यते । उच्चश्च पदार्थः जातु केनचिदावृता-धोऽंशः अनावृत एव वा तत्तासन्निकृष्टः सन्नधिकरणं विनाऽपि गृह्यते । एवं सर्वत्र सामग्रीसमवधानवैशेष्यात्कस्यचित् ग्रहणमग्रहणं चान्यस्य न खलु न सम्भवतीति ।

यदापि — (पु. १५०) बाधबाधकभावः सर्वानुभवविषयतया तद-

हिततया चोपपद्यत' इति शुक्तिरजतादेरापि भगवत्सृष्टतया यथार्थत्वपक्षे बाध्य-  
बाधकभावोपपादनं माप्यदर्शितमसङ्गतम् ; अज्ञबहुशिष्यज्ञानस्य एकगुरुज्ञा-  
नेन-वाद्यादिति—तत् माप्यार्थापरिज्ञानात् । एकमात्रानुभाव्यतया भगव-  
त्सृष्टं तत्र सर्वानुभवार्हं रजतत्वबुद्धिर्हि भ्रान्तस्य जायते । तत्र वस्तुतस्त-  
दहत्त्वामावात् तदंशे बाध्यबाधकभावः । यस्यांशस्य प्रत्यक्षदृश्यत्वं तत्रैव  
सृष्टत्वप्रयुक्त्यर्थख्यातेरङ्गीकारात् , सर्वानुभवार्हत्वांशस्य तत्तासृष्टत्वाद-  
विद्यमानत्वात् तद्विषयबाधस्यायुक्तत्वाभावात् । एवं रजतजानीयानां सर्व-  
कालसर्वपुरुषानुभाव्यत्वस्य स्थितत्वात् अस्य च तद्विलक्षणत्वात् स्वप्नप्रदार्थे  
वस्तुतः सत्यप्यसत्त्वाभिमान इव शुक्तिरजतादावपि सोऽभिमानो भवतीति  
च माप्यार्थ इति । बहुशिष्यज्ञानस्य एकगुरुज्ञानेन यो बाधस्तत्र शिष्याणा-  
मज्ञत्वात्मज्ञानस्यानुपपन्नताया अभिज्ञगुरुज्ञानस्योपपन्नतायाश्च परिशीलन-  
मेव मूलमिति तदभावे बहुज्ञानेनैकज्ञानबाध एव भवेदिति ।

यदपि—'सर्वथाऽनुपपत्तेश्चे'ति सूत्रे बौद्धमतोपरि शाङ्करभाष्योक्त-  
प्रकारः अस्मत्सिद्धान्तेऽपि भवतीति वृथाऽऽहम्भरेण नित्यनम्—तदपि  
बौद्धमते सम्भवतां सर्वेषामपि दूषणानां भवन्मतेऽपि स्थितिमप्रकम्प्यामस्म-  
दीयेषु प्राच्यग्रन्थेषु विस्तृतां शुद्धाद्वैतिप्रभृतिभिरन्यैरद्वैतिभिः तथा द्वैति-  
भिश्चातिविशदमभिहितां प्रेक्षितुं चेत् पारथिव्यसि नूनं ज्ञेयं भविष्यसीति  
प्रतिबोधनेन परिहरामः ।

इदमन्नावधेयम् । शाङ्करभाष्ये तावत् 'स्मृतिरूपः परतः पूर्व-  
दृष्टावभासः' इत्येवाध्यासलक्षणमुक्तम् । तत्राऽऽपणादौ पूर्वदृष्टस्यासन्नि-  
हितस्य रजतस्य शुक्त्यादिस्थले स्मृतिविशेषोऽध्यास इत्येव स्वरसतः प्रतीयते ।  
तावता स्वाभिमतमनिर्वचनीयमसिद्धं पर्यालोच्य व्याख्यातृभिरन्यैरिव भाम-  
तीकारैरप्यन्यथैव व्याख्यानमकारि । अन्ततश्च तैर्मरीचिषु जलाभावात्  
पूर्वदृष्टगङ्गाजलस्मरणे गङ्गाजलमित्येव प्रतीतिः स्यात् । गङ्गारूपदेश-

स्मृतिप्रमोषेऽपि जलमित्येव स्मृतिः स्यात् न पुनरिह जलम् इदं जल-  
मित्येवमिति हेतोरनिर्वचनीयं किञ्चिदावश्यकमित्यवादि । कल्पतरुः कृद्भि-  
मरीचिजलतादात्म्यमनिर्वचनीयमिति मरीच्यम्भोऽनिर्वचनीयमिति चाप्य-  
धायि । तेन यथायथं सम्बन्धि वा सम्बन्धमात्रं वाऽनिर्वचनीयमिति ज्ञायते ।  
अतश्च सर्वस्यापि अमस्यानिर्वचनीयविषयकत्वमस्तीत्यभ्यूह्यते । परिभाषा-  
कारास्तु, रजतमद्राक्षमिति प्रत्यक्षत्वप्रतीत्यन्यथानुपपत्त्याऽनिर्वचनीयरजत-  
कल्पनम् । न ह्यापणस्यस्य रजतस्य प्रत्यक्षमिह भवितुमर्हति असन्निकृष्टत्वात् ।  
यत्न तु जपाकुसुमसम्बन्धात् रक्तः स्फटिक इति प्रतीतिः तन्न नानिर्वच-  
नीयकल्पना, सन्निकृष्टकुसुमरक्तैव प्रत्यक्षनिर्वाहादित्याद्याहुः । अस्मा-  
मिश्च रक्तःस्फटिक इत्यादौ सम्बन्धोऽप्यनिर्वचनीयो न कल्प्य इति प्रागु-  
पापादि । एवं च परिशोध्यमाने प्रत्यक्षातिरिक्तअमस्थले, प्रत्यक्षे कचि-  
च्चान्यथाख्यातिरेवेति नानिर्वचनीयं किञ्चिदिति च सिद्धम् । परिमलकारैश्च  
प्रत्यक्षेऽप्यनिर्वचनीयमनावश्यकमिति न्यरूपि । तथा हि—किमिति प्रत्यक्षे  
तत्कल्पना । आपणस्थरजते सन्निकर्षाभावात्तद्विषयकप्रत्यक्षासम्भवादिति  
चेत्—आपणादिप्रसिद्धरजतोऽपादकसामग्र्याः शुक्तावभावात् रजतस्यापि  
कथमुत्पत्तिः । अन्यत्न क्लृप्तसामग्र्योभिन्नं शुक्तित्वाज्ञानचाकचक्यादि अत्र  
तादृशरजतकारणं कल्प्यत इति चेत्—तर्हि सैव सामग्री दूरस्थरजतप्रत्यक्ष-  
अमजनिकेत्येव कल्प्यताम् । किमजागळस्तनायमानेन रजतेन । प्रमात्मक-  
प्रत्यक्षे तु चक्षुः सन्निकर्षाद्यपेक्षा, न त्वन्नेति वक्तुं शक्यत्वात् । अतोऽ-  
त्रापि नानिर्वच्यं कल्प्यमिति ।

परं तु स्वयमनिर्वचनीयस्थापने कश्चित्पन्थाः प्रादर्शि । स यथा  
शशस्य शृङ्गमिदृशकार्यकरमस्तीति प्रतारकवाक्यश्रवणेन भुग्धस्य अरण्ये  
तदन्वेषयतः, तदुक्तप्रकारस्य काष्ठस्य शृङ्गान्तरस्य वा दर्शने भवत्यनुभवः,  
इदं शशशृङ्गमेति । अस्ति च स्वप्ने एकमेवादवयवि मनुष्यपशुपक्ष्याद्यनेक-



रूपं दृश्यमानम् । न चेदं सर्वं प्रागनुगवाचीनम् ; वस्तुन एवाप्रसिद्धेः ।  
अतस्तत्रानिर्वचनीयसिद्धौ सर्वेष्वपि प्रमेणैकरूप्याय तत्सिद्धिस्वीकार  
इति । अत्र ब्रूमः— अनिर्वचनीयोत्पत्तौ अनुमवाचीनतत्संस्कारस्य कारणत्वं  
मवद्भिरास्थितमिति तदभावात्कथमत्रानिर्वचनीयोत्पत्तिः ? यदि तु, 'अत्य-  
न्तासत्यपि ज्ञानमर्थे शब्दः करोति हि' इत्युक्तरीत्या तुच्छत्वापि  
शब्दबोधविषयतायाः अत्रैव प्रकरणे किञ्चित्पूर्वं भवद्विरुक्तत्वात् प्रतारक-  
वाक्याच्छशशृङ्गबोधो जायत इति स्वीक्रियते, तर्हि पूर्वानुभवस्यैवोपपादि-  
तत्वात् अरण्ये 'इदं शशशृङ्ग'मिति दमनुमुत्तविषयकमेवेति अत्र को विशेषः ।  
अजाते तु प्रतारकवाक्याच्छाब्दबोधे, अगृहीतव्युत्पत्तिकस्यैवास्य ओतुरपि  
अरण्ये तथा बुद्धिः कथम् । एवं प्रतारकवाक्यजन्यबोधस्यानिर्वचनीयवि-  
षयकत्वे अरण्यगमनादिवर्णनानुधावनं व्यर्थम् । तस्य तदविषयकत्वे त्वरण्ये  
जातस्यानुभवस्य प्रतारकवाक्योक्तविषयकत्वान्नानिर्वचनीयविषयकत्वप्रसङ्गः ।  
अनुपाख्यस्य सर्वथा न भानमिति पक्षोऽपीह न क्लेशः ; इदं शशशृङ्गमिति  
प्रतीतिः शृङ्गे शशीयत्वांशे इदमर्थे काष्ठे शृङ्गामेदांशे चान्यथाख्यातिरूपत्वा-  
त् । अख्यातिपक्षे च तत्तदसम्बन्धाग्रहसंवलितविशकालिततत्तत्प्रतीति-  
रूपत्वात् । एतेन— स्वप्ने विलक्षणावयविदृष्टिरपि व्याख्याता । वस्तुत-  
स्तथाविधेश्वरसृष्टेस्तत्र अतिबलादसाभिः स्वीकृतत्वाच्च कश्चिद्दोषः । अतः  
कुत्रापि नानिर्वचनीयत्वावश्यकता ।

• अन्यच्च श्रूयताम् । विलक्षणरजतोत्पादकसामग्र्या विलक्षणरज-  
तोत्पत्तिकल्पनापेक्षया तत एव दूरस्वरजतप्रत्यक्षोत्पत्तिस्वीकार एव लाघवा-  
द्युज्यते ; अन्यथा अनन्तरजतोत्पत्तिद्वयसंप्रागभावकल्पने तस्य रजतस्य  
तत्पुरुषमात्रवेद्यत्वकल्पने च गौरवात् । वस्तुतस्तद्दृश्यप्रत्यक्षमपि न कल्प-  
नीयम् , रजतस्मृतौ शुक्तिरूपधर्मिप्रत्यक्षगतप्रत्यक्षत्वारोपसम्भवस्य प्रागेवो-  
क्तत्वात् । धर्मिप्रत्यक्षरजतस्मृतिरूपावितिद्वयमेकत्वेन गृह्यत इति तावद-

भिहितं भाष्ये । तेन स्मृतिरियं प्रत्यक्षत्वेन गृह्यत इति ध्वनितमेव । तथा च एवमेव रजतमद्राक्षमिति प्रतीतिनिर्वाहान्नानिर्वचनीयकल्पना । एवमुत्पत्तिकाले उत्पत्तेः, यथार्थज्ञानेन विनाशकाले च विनाशस्य कुतो वानुन्वय इत्याक्षेपे तत्र प्रतिबन्धकान्तरस्य कल्पनीयतया गौरवम् । एवं कश्चित्कालं स्थितस्य कथं लैकालिकानिषेध इत्यत्रापि पारमार्थिकत्वेन निषेध इति समाधाने गौरवम् । एवं शुक्तौ रजतोत्पादे इदं द्रव्यद्वयमिति गृह्यत । रजतवत् रजतभेदोऽप्यनिर्वचनीयः कल्प्यत इति चेत् किं ततः । त्वय इह पदार्था इति प्रतीतिः स्यात् । तथा प्रतीतौ प्रतिबन्धकान्तरान्वेषणे च गौरवम् । एवं शुक्तिरजतं तोलयन् शुक्तिगुरुत्वं रजतगुरुत्वं चेत्यधिकं गुरुत्वमुपलभेत । काचखण्डं खण्डशकलमिति मुखे निक्षिपन् माधुर्यमास्वादयेत् । जले निक्षिप्य विलीनं पश्येत् । अथैवंविधवहुचर्मविरहितं प्रतिमासमानधर्ममात्रविशिष्टं किञ्चिदुत्पन्नमिति चेत्—तत्र रजतादिवुद्धिशब्दौ वस्तुतो न भवितुमर्हतः । अतश्चारजते उत्पन्ना रजतवुद्धिरन्यथाख्यातिरेव । एवमनिर्वचनीयज्ञाने तस्य पारमार्थिकत्वेनैव ग्रहणात् तत्र पारमार्थिकत्वकल्पनाऽसम्भवस्य प्रागुक्तत्वात् अन्यथाख्यातिरवर्जनीया । एवं तद्वेदं रजतमिति यत्त प्राग्दृश्यरजतत्वप्रत्यभिज्ञा शुक्तिरजते परिमल्लेक्ता, तत्र तत्तांशेऽन्यथाख्यातिरेव, तत्तायास्तत्तत्ताया भवत्सम्मतानिर्वचनीयेऽभावात् । किंच कल्पितं यद्रजतं तद्विषयकप्रत्यक्षमिन्द्रियसन्निकर्षजन्यं न वा । नाद्यः, भवन्मते शुक्तौ रजतोत्पत्तिकाल एव शुक्त्यवच्छिन्नचैतन्याभेदस्य रजतावच्छिन्नचैतन्ये सिद्धत्वात् शुक्त्यवच्छिन्नचैतन्यस्य च प्रागेव वृत्त्यवच्छिन्नचैतन्याभिन्नत्वात् तादृशचैतन्याभेदस्यैव च प्रत्यक्षशब्दार्थत्वात् रजतोत्पत्त्यनन्तरमाविचक्षुःसंयोगसापेक्षतायास्तत्ताभावात् । नान्त्यः, सन्निकर्षं विनाऽपि प्रत्यक्षस्वीकारे प्रत्यक्षभ्रमेऽपि सन्निकर्षोऽपेक्षित इति भवत्कृतनिर्वन्धस्य भवत्तैव निरस्तत्वापातात् । एवं मिथ्यारजतेन सह व्यावहारिकसत्यस्य

चक्षुःसंयोगोऽपि दुरुपपादः तस्य व्यावहारिकसत्यत्वासम्भवात् । संयोगः प्रातिभासिक इत्यपि न ; चक्षुषोऽतीन्द्रियत्वेन तत्संयोगस्याग्राह्यत्वात् अमूर्हतप्रातिभासिकस्य चासम्भावनीयत्वात् । अपि च शुक्तिस्वाज्ञान-जन्यं रजतं शुक्तिस्वज्ञानादज्ञाननिवृत्त्यनन्तरं निवर्तते चेत्—ततः परमेवेदं रजतमिति प्रत्यक्षं न युक्तम् । तथा चेयं शुक्तिरिति ज्ञानकाले ततः क्षण-द्वये च 'इदं रजतमिति प्रत्यक्षापत्तिः । सामग्रीसत्त्वेन ज्ञानानुदयासम्भ-वात् प्रातिभासिकसत्त्वे प्रतिभासासत्त्वासम्भवाच्च । उक्तविधया चैत-न्याभेदस्य सत्त्वाच्च । किं च इयं शुक्तिरिति वा, नेदं रजतमिति वा ज्ञानेन किं निवर्तते । न तावद्भावरूपं शुक्तिस्वाज्ञानम् शुक्तिरजतरूपदृष्टा-न्तस्यैवासिद्ध्या जगन्मिथ्यात्वासिद्धौ मूलाविद्याया असिद्ध्या तूलाविद्याया अप्यसिद्धत्वात् तस्याज्ञानस्य भावरूपत्वे प्रमाणामावात् । अत एव रजतासिद्ध्या न रजतनिवृत्तिरपि भुवचा । किं च नेदं रजतमिति प्रतीतेः पारमार्थिकत्वेन रजताभावविषयकतया पारमार्थिकत्वेन रूपेण रजतासिद्धावपि न रजतत्वेन रजतस्योत्पत्तस्य निवृत्तौ किञ्चित् प्रमाणम् ; येन रूपेण यस्याभावो गृह्यते तदन्यरूपेणापि तद्वाधस्यानुभवविरुद्धत्वात् । अपि च बाधज्ञानं किञ्चिद्वस्तुनिवर्तकमिति नियमस्य 'स्फटिकोऽयं न लोहित' इति बाधज्ञानस्थलेऽपारमार्थिकवस्त्वभावेन भङ्गदर्शनात् तद्दृष्टान्तेन सर्वस्यापि बाधज्ञानस्य वस्तुनिवर्तकत्वाभावाद्युमानं सुकरमिति न शुक्तिरूप्यादिनिवृ-त्तिः स्यात् । एवं लोहितः स्फटिक इति ज्ञानदृष्टान्तेन इदं रजतमिति ज्ञानस्य अनिर्वचनीयविषयकत्वाभावः पारमार्थिकविषयकत्वं चानुमातुं शक्यत इति नानिर्वचनीयसिद्धिः । किं च शुक्तिरजतमिदं कस्य परिणामः ! न तावद-विद्यादेः ; तस्य व्यावहारिकत्वात् अस्य च प्रातिभासिकत्वात् तत्सत्तावि-षमसत्ताकत्वेन तत्परिणामत्वायोगात् । अन्यथा व्यावहारिकस्य जगतोऽपि पारमार्थिकब्रह्मपरिणामत्वप्रसङ्गात् । ब्रह्मण्यध्यस्तत्वाज्जगतस्तद्विवर्तत्वमिति

चेत्—अध्यस्तं किञ्चिदुत्पद्यत इत्यत्रैव प्रमाणं नास्तीति तत्र कारणापेक्षया  
एवाप्रसक्तौ ब्रह्मणि सादृशविवर्तोपादानत्वस्यैवासिद्धेः । अतो अमस्यले  
प्रतीतिरेव कार्यो, न तु पदार्थः । प्रतीतिश्च प्रतीत्याधारो जीव एवोपा-  
दानमिति न शुक्तिर्वा शुक्तिवाज्ञानं वा कस्यचिदुपादानम् ।

तस्मादनिर्वचनीयस्य सर्वथैवासिद्धत्वात् न तद्दृष्टान्तेन जगतोऽप्य-  
निर्वचनीयत्वसम्भव इति जगतो मिथ्यात्वामावात्, 'मिथ्यामृतस्य मिथ्यै-  
वोपादान'मिति युक्त्या भावरूपाज्ञानानुमानमसिद्धमिति ।

प्रमाणानुपपत्तिर्या तत्राध्यक्षानुमानयोः ।

अयुक्तिरिथमुक्ताऽथ श्रुत्यादेः सोपपाद्यते ॥

एवमास्मिन्नज्ञाने श्रुतिरपि न प्रमाणम् । 'एतं ब्रह्मलोकं न-विन्द-  
न्ति । अनृतेन हि प्रत्यूहाः' इति श्रुतावनृतशब्दस्तु काम्यकर्मपरः ;  
न तु परामिमतज्ञानपरः । यस्तु—ऋतमकाम्यकर्म । अनृतं काम्यमिति  
न युक्तम् । ऋतशब्दस्य सत्यवाचित्वेन कर्मवाचित्वामावात् । अत एव  
'ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके' इति श्रुतौ ऋतशब्दः कर्मपरो दृष्ट इत्य-  
प्ययुक्तम् ; तत्रापि सत्यवाचित्वात् । सत्यमवश्यम्भावि फलं तत्रार्थ  
इति—तत्र—सत्यप्रतिद्वन्द्विन एवानृतशब्दविवक्षितत्वे श्रुतिः 'त इमे-सत्याः  
कामा' इत्येवमुपस्थितं सत्यशब्दमेव घटयन्ती 'असत्यापिधानाः' 'असत्येन  
हि प्रत्यूहाः' इति प्रयुज्जात । एवमकृत्वाऽनृतशब्दप्रयोगात् तत्रत्यः 'ऋत-  
शब्दः सत्यातिरिक्तार्थपर इति ज्ञायत इति हेतोरर्थान्तरस्वीकारात् । न खलु  
सत्यवाचित्वमेव ऋतशब्दस्य ; पुण्यकर्मवाचित्वस्यापि श्रुतिसिद्धत्वात् । न  
वयमृतशब्दस्य सत्यवाचित्वं निषेधामः ; किं तु प्रकृते पुण्यकर्मवाचित्वमि-  
त्येव ब्रूमः । पुण्यकर्मवाचित्वं कथं श्रुतिसिद्धमिति चेत्—'पुण्यस्य कर्मणो  
दूराद्गन्धा वाति , एवमनृतादात्मानं जुगुप्सेत्' इति श्रुतावनृतशब्दस्य

प्रस्तुतपुण्यकर्मप्रतिद्वन्द्विपरत्वात् ऋतशब्दः पुण्यकर्मवाचो निश्चीयत इति  
 श्रुतप्रकाशिकायां स्पष्टम् । अतश्च 'ऋतं पितॄन्तौ' इत्यत्रेदमव पुण्यकर्मोक्तम् ।  
 कर्त्तमेतन्म्याभ्युदयार्थं कर्मैव पुण्यकर्म । मुमुक्षोस्तु 'सर्वे पाप्मानोऽतो निव-  
 र्त्तन्त' इति श्रुत्याद्यनुसारात् तदापि पापकर्मैव । अतः फलाभिसन्धिरहितं  
 परमपुरुषाराधनं वषं कर्म पुण्यकर्म । अत इह मुमुक्षुप्रकरणेऽनृतशब्द-  
 त्वादमिमत्पुण्यकर्ममित्रं सर्वं सांसारिकफलकं कर्म प्रतिपादयतीत्युच्यते ।  
 एवमन्यथासिद्धत्वादनृतशब्देऽनान्नानसाधक इति ।

एतेन (पु. १.५१) ऋतशब्दस्य कर्मसामान्यवाचित्वेऽकाम्यकर्मेति  
 सङ्कोचो न युक्त इत्यपि—निरस्तम्—कर्मसामान्यवाचित्वाभावात् ; पुण्य-  
 कर्ममात्रवाचित्वात् । पुण्यत्वस्य च प्रकरणानुरोधेन ग्राह्यतया सङ्कोचाभा-  
 वात् । यत्पुनः—ब्राह्मण एवाब्राह्मणशब्दप्रयोगाभावात् ऋतशब्दस्य कर्म-  
 सामान्यवाचित्वे कर्मविशेष एवानृतशब्दप्रयोगोऽनुपपन्न इति—तदप्येवं  
 ऋतशब्दस्य कर्मसामान्यवाचित्वनिरासेन परिहृतम् । अथाप्युच्यते । अप-  
 श्वो वा अन्ये गो अश्वभ्यः पश्वो गो अश्वा' इति पशुपञ्चवापशुशब्दप्रयो-  
 गवद्युज्यत इति । तत्र प्रशस्तपशुभेदे विवक्षित इति चेत्—इहापि प्रशस्त-  
 कर्मभेद एव विवक्षित इति । यत्तु सुपुंस् कर्माभावात् कथं तदा अनृतेन  
 प्रत्यूढत्वमिति—उत्कर्षणां क्षणिकतया स्वयमेव नष्टत्वात्, 'क्षीयन्ते चास्य  
 कर्माणां'ति परावरदर्शनतस्तत्क्षयकथनं कथं सङ्गच्छत इति प्रश्नेन परिहृतम् ।  
 तत्र सुपुंस्ऽक्षीणकर्मत्वस्य भवताऽप्युपपादनीयतया न कर्मप्रत्यूढत्वस्य  
 तत्र भङ्ग इति ।

इदमप्यत्र धोञ्छयम् । अस्तु तावदृतशब्दः सत्यवाचो, तथाप्य-  
 नृतमिति कर्मविशेष एवोच्यते । तथा हि—अस्मिन् खण्डे 'त इमे सत्याः  
 कामा अनृतापिधानाः । तेषां सत्यानां सतामनृतमापिधानमित्युपक्रान्तम् ।  
 अत्र स्वारस्यादनृतशब्दः सत्यपि शब्दभेदे असत्यपर एवेति स्वीकारः,



‘अनृतेन हि प्रत्यूढा’ इत्युपरितनवाक्येऽपि हिंशब्देन पूर्वोक्तार्थसारकत्व-  
दर्शनादनृतशब्देऽसत्यपरः । उपक्रमेऽसत्यार्थकत्वं च कामेषु सत्यशब्द-  
निर्देशादौचित्यादुक्तमिति च कामेषु सत्यत्वं यादृशमुच्यते, तद्विपरीतसत्य-  
त्वमनृतशब्देनोच्यत इति स्वीकार्यम् । भवन्मते चैकमेव पारमार्थिकं ,  
अन्यत् सर्वमसत्यमिति प्रतिज्ञानादुपक्रमे बहूनां कामानां सत्यत्वकथनं  
भवन्मतमज्ञकमेव । सत्यपदेन व्यावहारिकसत्यग्रहणे तु अनृतपदं तद्वि-  
ज्ञेयमेव घटेदिति भवदभिमतं व्यावहारिकसत्यत्वमज्ञानस्यानृतपदविवक्षितस्य  
न सिद्धयेत् । एवं पारमार्थिकं व्यावहारिकं वा सत्यत्वं न प्रकृतश्रुतपदार्थं  
इत्यभिप्रायेणैव श्रुतप्रकाशिकायां, ‘नृतशब्दे न सत्यवाचो’त्युक्तम् ।

तथा चास्याः श्रुतेरयमर्थः — सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इति गुणद्वयं  
‘स यदि पितृलोककाम’ इत्यादिना पूर्वमुपपाद्य, ‘त इमे सत्याः कामाः’  
इति तदनुवादेनान्यदिह प्रक्रम्यते । तत्र कामानामिच्छानां सत्यत्वं  
चाविनामृतफलकत्वम् । भवतु फलमिष्टं सर्वम् ; अथापि तत् किमन्यस्मात्  
याचनेन तदर्थोपकरणसम्भरणेन वा सम्पाद्यमित्याशङ्कायां सत्यसङ्कल्प  
इत्युक्तम् । यदिष्टं तत् सङ्कल्पमात्रेण साधयितुं शक्यमिति तदर्थः ।  
अतः सङ्कल्पस्य अशक्तसङ्कल्पवत् वन्ध्यत्वं नास्तीति ज्ञापनाथोक्तं सत्यत्वं  
अविनामृतफलकत्वरूपमेवेति कामानां सत्यत्वमपि तादृशमेव । इदमेव  
च पूर्वखण्डान्ते श्रुत्याऽप्यदर्शितं, ‘यं यमन्तमभिक्रमो भवति सोऽस्य  
सङ्कल्पादेव समुत्तिष्ठती’ति । अत्र च ‘कामसङ्कल्पयोरुभयोः प्रस्तुतत्वात्  
‘त इमे सत्याः’ कामाः इत्यत्र कामशब्दस्य सङ्कल्पोपलक्षणत्वमावश्यकमिति  
अनर्थैव रीत्याऽपहतपाप्मत्वादीनामन्येषामुक्तानामप्युपलक्ष्यत्वं युज्यते, काम्य-  
मानत्वं हि सर्वाविशिष्टमिति विचिन्त्य ‘अस्मिन् कामाः समाहिता’ इत्यत्रा-  
पहतपाप्मत्वादिसर्वग्रहणगसद्भाष्यकृतमभिमतम् । एवं दहराधिकरणे  
नित्यविभूतिविशिष्टत्वं सत्यकामशब्दार्थ इति व्याख्यानवचनमपि कामशब्द-

स्योपलक्षणत्वात्सर्वोपलक्षणत्वं युक्तमित्यभिप्रायणः । वस्तुत इच्छायां सत्य-  
त्वोक्तौ भगवदिच्छास्वाभाव्यपर्यालोचने ताद्विषयीभूतसर्ववैशिष्ट्यं सिद्धं  
भवतीति वा तदाशयः । अतो गुणाष्टकान्तर्गतं सत्यकामत्वं सत्येच्छत्व-  
मिति पक्षोऽपि नातीव दुदूषयिषितः ; सर्वथा तात्पर्ये विरोधाभावात् । 'कामः  
सङ्कल्पो विचिकित्से'ति श्रुतौ गुणरूपयोः कामसङ्कल्पयोर्भेदोऽपि हि प्रसिद्धः ।  
एवं च सत्यशब्दानुरोधात् अवश्यंभाविफलकार्यः ऋतशब्दः , अनृतशब्दश्च  
तद्विन्नकिञ्चित्पर इति सिद्धम् । मोक्षानुभवश्च कर्मणा प्रतिबद्ध इति  
प्रसिद्धमेतत् ।

तत्र 'क्षीयन्ते चास्य कर्माणी' त्याद्यनुभवेणान्येषां कर्मणामवश्यं-  
भाविफलकत्वाभावात्, 'नेहाभिक्रमनाशोऽस्ती'त्यादिना फलाभिसन्निहरिहितानां  
परमपुरुषाराधनभूतानां कर्मणामवश्यंभाविफलकत्वस्य स्वीकर्तव्यत्वाच्च एक-  
मनृतं , अन्यद्वृत्तमिति निश्चीयते । यद्यपि प्रकृते ऋतपदेन कामानव सत्यान्  
पूर्वोक्तान् गृहीत्वा तद्विलक्षणत्वेनैवानृतपदेन काम्यकर्म शक्यं ग्रहीतुम् ;  
अथाप्यर्थपुष्ट्यभिप्रायण ऋतशब्देनापि कर्मग्रहणम् । एवमर्थभेदं मनसि  
निधायैव श्रुतिः सत्यशब्दं परित्यज्य ऋतपदं तद्विन्नमाद्रियत । तत्र ऋत-  
शब्दः कर्मणि न प्रयुक्त इत्याशङ्का मा भूदिति, 'ऋतं पिबन्ता'इति श्रुति-  
मार्ग्ये उपात्ता । कामिनां काम्यमपि कर्म, 'नामुक्तं क्षीयते कर्म'ति न्यायेना-  
वश्यंभाविफलकमेव । शास्त्रार्थतत्त्वपर्यालोचने तु परमपुरुषाराधनकर्मपराणां  
तदेव काम्यं कर्मानृतं भवति । कर्मयोगादिकमेव तु ऋतं भवति । अतो-  
ऽत्यास्वादपरैः सांसारिकफलकर्मप्रवृत्तैः परमपुरुषाराधनकर्मविमुखैरिमे कामाः  
सत्या लब्धुं न शक्यन्ते । संप्रति परमपुरुषाराधनकर्मारम्भेऽपि प्राप्तकाम्य-  
कर्माणि नः परिमविष्यन्तीति न मन्तव्यम्-तेषामनृतत्वेन भयाप्रप्तैरिति  
श्रुतिरादरेण सर्वमिहोपदिशतीत्याशयः । अतोऽनेन कर्मणा बन्धकं प्रत्यूह-  
त्वादेव ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति । इदमेवोक्तं श्रीविष्णुपुराणेऽपि--

‘अविद्या कर्मसंज्ञाऽन्या तृतीया शक्तिरिष्यते ।

यथा ऐक्यशक्तिः सा वेष्टिता नृप सर्वगा ।

संसारतापानलिलानवाप्नोत्यतिसन्ततान् ॥’

इति । न विन्दन्तीति श्रुतेर्ब्रह्मलाभाभावमात्रे न तात्पर्यम् । किन्तु विरुद्ध-  
तापावाप्तावपोति प्रकृतपुराणवाक्याशय इति ।

इदं तु तत्त्वम् — दहरविद्यायां, दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाशस्तस्मिन्  
यदन्तस्तदन्वेष्टव्यमिति हृदयपुण्डरीकान्तर्वर्तिनि दहराकाशपदाभिधेये पर-  
मात्मन्यन्तःस्थितं किञ्चिदन्वेष्टव्यमिति प्रक्रम्य, तं चेद्भूयुरित्यादिना अत्य-  
ल्पस्य तस्यान्तः किं स्यादित्याक्षिप्य, ‘स ब्रूयादित्यादिना सर्वाधारत्वोप-  
योगि वैपुल्यं वस्तुतस्तस्मात्सोऽत्यभिधाय’ तेन दहरत्वकल्पनमुपासनसौकर्याय  
हृदयपरिच्छेदकहरनयेत्यामुच्य, ‘एवं वैपुल्यस्य मूनाकाशान्यूनस्य सद्भावात्  
द्युपुथ्यमिवायुसूर्यचन्द्रविद्युन्नक्षत्राद्याधारत्वमस्य । न केवलमेवं प्राकृत-  
जन्मन्युपासकत्वानुभवगोचरं यत् तन्मात्रम् ; किन्तु न्यदपि संप्रत्यशक्यानु-  
भवं प्राकृतमप्राकृतं च कामजातमस्यान्तरस्तीति ‘यच्चाख्यहास्ति यच्च  
नास्ति सर्वं तदस्मिन् समाहितमित्यन्तेनोक्त्वा, एवं सर्वाधारत्वाद्द्वैपुल्या-  
शयत्वात्तदन्तर्वर्त्यन्वेष्टव्यमित्युक्तं नानुगन्तमित्यवगमय्य पुनरापि, एवंभूत-  
स्यापि जराप्रध्वंसार्हशरीरान्तःस्थतया शरीरधार्यत्वाच्छरीरप्रध्वंसे सर्वप्रध्वंस  
इत्याक्षिप्य, ‘नास्य जरयैतज्जीर्यति, न बधनास्य हन्यते एतत्सत्यं ब्रह्मपुर’  
मिति अविनाशित्वरूपं सत्यत्वं ब्रह्मणो वाचयित्वा, तदन्तःस्थमन्वेष्टव्यं  
‘अस्मिन् कामाः समाहिताः’ इत्युपदिश्य, तेषामप्यविनाशित्वं ‘एष आत्मा  
ऽपहतपाप्मा .... सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इत्युपक्षिप्य, ‘यथा ह्येवेह  
प्रजा अन्वाविशन्ति’ इत्यादिना ‘अकामचारो भवतीत्यन्तेनान्येषां कामानां  
नश्वरत्वं प्रतिहति च प्रदर्श्य, ‘अथ य इहात्मान’ मित्यादिना सत्यस्य ब्रह्म-  
णस्तन्निष्ठानां सत्यानां कामानां चोपासितुः फलमनुपासकलभ्यकामान्तर-

विलक्षणं प्रतिपाद्य, 'स यदि पितृलोककामो भवती'त्यादिना सत्यकामत्व-  
सत्यसङ्कल्पत्वयोर्विवरणं विधाय, 'त इमे सत्याः कामा अनृतापिधाना'  
इति, 'एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्ति अनृतेन हि प्रत्यूढा' इति चाभिहितम् ।  
अत्र कामशब्दे भोग्यभोगोपकरणादिकाम्यमानवस्तुपर एव युक्तः ; अतः  
'यं कामं कामयते', 'ये ये कामा दुर्लभा मर्त्यलोके' इत्येवं प्रायेण काम्य-  
मानपरतयैव प्रयोगात् ; अत्रापि 'सर्वं तदस्मिन् समाहितम्' इत्यत्रैव 'अस्मिन्  
कामास्समाहिता' इत्यत्र समाहितपदप्रयोगेण तत्रैवात्र कामपदस्य वस्तुपर-  
त्वाधिगमात् ; 'ब्रह्मपुरे सर्वं समाहितं सर्वाणि च मृतानि सर्वे च कामाः'  
इतीह तत्पदस्य वस्तुपरतया तेषामेव कामानामुक्तं ग्रहणौचित्याच्च । अतः  
सत्यकामपदस्य नित्यविभूत्यादिकाम्यमानपदार्थपरत्वमेव भाष्यादिदृष्टं साधी-  
यः । एवं चेदृशकाममात्रस्य 'अस्मिन् कामाः' 'सत्याः कामाः' इत्यत्र  
ग्रहणसम्भवेऽपि अपहृतपाप्मत्वादेरप्युक्तिः पूर्वोक्तरीत्याऽपहृतपाप्मत्वादेरापि  
काम्यमानत्वाविशेषात्, ईदृशसत्यकामत्वस्यापि परमात्मविशेषणतया किञ्चि-  
द्गुणरूपतया, सम्भवस्थले सर्वत्र कामपदस्य सर्वगुणपरत्वं युक्तमित्याशयेन ।  
अपहृतपाप्मत्वादिसत्यसङ्कल्पत्वं च हि सत्यकामत्वापवादकम् । अतस्तेन  
सह तेषामपि ग्रहणम् । एवमेव, 'सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा  
विपश्चिते'ति तैत्तिरीयेऽपि द्रष्टव्यम् ।

एवं चात्र प्रकरणे ब्रह्मणः कामानां सङ्कल्पस्य च सत्यत्वं प्रकृतं  
किरूपमिति विचारे—ब्रह्मणः सत्यत्वमविनाशित्वरूपमेव, न त्वन्यादृश-  
पारमार्थिकत्वरूपमिति, 'न वधेनास्य हन्यते एतत्सत्यं ब्रह्मपुर'मित्यत्र व्य-  
क्तम् । काम्यमानानां सत्यत्वमप्यविनाशित्वमेव । तच्च वस्तुना याव-  
दपेक्षानुवृत्तिरकाम्यमानतादशायां अविनश्यत्वम् । ईदृशसत्यत्वं त्रिवर्गस्त-  
सम्बन्धिनि कामे नास्ति । इदं च नित्यानित्यकामसाधारणम् । यदा तु  
मुक्तः किञ्चित् कामयित्वा पश्चाच्च वाञ्छति तदा तद्विनाशस्य वश्यक-

त्वात् सुक्तकामेषु सर्वत्रात्यन्तनिश्चयस्वरूपं सत्यत्वं सुवचम् । एवं सङ्कल्पस्य सत्यत्वमप्रतिहतस्वरूपम् । इदमेव चावश्यंभाविफलकत्वम् । तथा चानृतेनेत्यत्र ऋतशब्देनोक्तत्रिविधसत्यमध्ये वा काचित् सत्याविधा विपक्ष्यताम् । एवमप्यनृतपदं विनाशित्वादिकमेव दर्शयेत्, न तु भवदभिमतमनिर्वचनीयत्वम् ।

तत्र च, 'पुण्यचितो लोकः क्षीयंत' 'तत्र इहात्मानमननुविद्य ब्रजन्त्येतांश्च सत्यान् कामान्' इति काम्यकर्मप्रावण्यादात्माज्ञानमित्यस्य दर्शितत्वात्, उपरि च, 'ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्दन्ति'; 'ब्रह्मचर्येण ह्यात्मानमनुविद्य मनुजे' इति यज्ञ-इष्ट-सत्तायण-मौन-अनाश्रुकायन-अरण्यायन-रूपब्रह्मचर्येण ब्रह्मज्ञानस्य वक्ष्यमाणत्वात्, 'य इह आत्मानमनुविद्य ब्रजन्ती' त्यक्तापीदं विवक्षितमिति पूर्वापरपर्यालोचनया, 'सत्यं चानृतं च सत्यमभव' दित्यादाविवाचेतनमात्रविवक्षयान्यथा वा निर्वाहापेक्षया प्रकृतेऽनृतशब्दे भगवत्प्राणनत्वेनाभंगुरं यत् कर्म तद्विलक्षणभंगुरकर्मपर इत्येव युक्तमित्याशयेनैव एवं भाषितमिति सर्वमनाकुलम् । अतो भवदभिमतं भावरूपज्ञानं मिथ्याभूतं नानृतशब्दार्थ इति ।

'नासदासीन्नो सदासीत्तदानी'मिति श्रुत्या सदसदनिर्वचनीयाज्ञानसिद्धिः (पु. १.५.१) रित्यापि न-'असदेवेदमग्र आसीत्, सदेव सौम्येदमग्र आसीद'इति श्रुतिविरोधात् । किं च 'नासदासी'दिति श्रुतौ सदसच्छब्दयोः कोऽर्थः ? 'सच्च त्यक्त्वामवत्' इति श्रुतौ सत्यच्छब्दयोर्योऽर्थः स इह न ग्राह्यः, अत्र त्यक्त्वदामावा'दिति भवतोक्तम् । 'तत्र मूर्तामूर्ते सत्यच्छब्दवाच्यौ, अत्र तु सायणमाष्यार्थो ग्राह्य' इत्यप्युक्तम् । सायणमाष्ये तु नामरूपविशिष्टं जगत् सत्यदार्थः, शशविपाणादिकमसत्यदार्थ' इत्युक्तम् । तदुभयभिन्नमासीदग्रे इति श्रुत्यर्थः सिद्धयति । तावता भवदभिमतमनिर्वचनीयं कथं सिद्धम् । न हि सच्छब्द इह पारमार्थिकसद्ब्रह्मपरः । न च



तन्निषेद्धं शक्यत इति । 'अस्माभिश्च शशशृङ्गविलक्षणं जगद्विलक्षणं चा-  
विभक्तनामरूपं सत्यं किञ्चिदासीदित्युच्यते चेत्—क इह श्रुतिविरोधः ।  
किञ्च 'सर्ववर्षोपनिषत्प्रसिद्धं ब्रह्म वस्तु' इत्युपारंतनमाप्यबलात् 'नासदासी'-  
दिति श्रुतिवैरुद्धविषयेति प्रतीयते, न त्वज्ञानविषयेति । अतः कथं सद-  
सदनिर्वचनीयत्वसिद्धिः । वस्तुतः श्रुताविह 'तुच्छेने'ति तमस्यज्ञेने  
तुच्छत्वकथनाद्ब्रह्ममिमं तुच्छमेव भवेत् । अतः श्रुतिभाष्यं च भव-  
दमिमत्प्रतिकूले । असन्मते तु सदसच्छब्दौ चिदचिद्विशिष्टपरौ । न च  
तत्र प्रमाणाभावः ; श्रीविष्णुपुराणवचनार्थविंवचनावसरे तथाऽर्थनिष्कर्षस्य  
श्रीमाष्य एव व्यक्तत्वात् । एनं सत्यच्छब्दावाहः ; त्यस्यदस्य सर्वनाम्न उप-  
स्थितसद्ब्रह्मपरत्वात् । उपरि, 'तमसा गूढमग्रे प्रकेतम्, सलिलं सर्वमा  
इदं, तुच्छेनाभ्वपिहितं यदासीत्, तमसस्तन्महिनाऽजायतैकम्' इत्यत्र,  
'प्रकृतं जगत् तमसा गूढमिति वर्षोपलाः सलिलमात्मनिवेति दृष्टान्तविध-  
याऽध्याहारादिना च सायणभाष्योक्तमपि यद्यपि नास्माकं विरोधः ; अथा-  
प्येवं युक्तम्—तमसा यवनिकया ब्रह्म गूढं प्रकर्षेण ज्ञातुमशक्यमासीत् ।  
अथ सृष्ट्याग्नें सर्वमिदं सलिलमासीत् । आभु समन्ताद्वापि वस्तु  
तुच्छेन अविभक्तनामरूपतया भोगसाधनाक्षमेण अपिहितं यदासीत् तत् एकं  
तमसो महिना महत्त्वेनाजायत । एकमजायतेत्यनेन कार्यत्वं ब्रह्मपर्य-  
न्तमित्युच्यते । तमसो महिनेत्यनेन स्थूलत्वं शरीरनिष्ठमिति । अस्तु  
यः कश्चिदर्थः । सदसदनिर्वचनीयमज्ञानं तु नात्र श्रुतिमिति ।

एवं मायाशब्दोऽपि विचित्रार्थसर्गकरवाचो, न तु मिथ्यावाचो ।  
यस्तु मिथ्यात्वे सति विचित्रार्थसर्गकरत्वं मायात्वम् (पु. १५३) इति—  
तत् मिथ्यात्वस्य प्रवृत्तिनिमित्तकांटौ प्रवेशे गौरवादव्यावर्तकत्वाच्चोपेक्ष्यमेव ।  
किं च मिथ्यावस्तुनां विचित्रचित्तविकारकरत्वेऽपि न विचित्रार्थसर्गकरत्वम् ।  
न हि रज्जुसर्पो विषं भवेत् । न च मिथ्यात्वं क्वचिदसाधारणम् ; यद्वस्तु

येन सम्बन्धेन यत्न स्वासम्बन्धिनि प्रतीयते तस्य वस्तुनस्तेन सम्बन्धेन तत्त  
मिथ्यात्वम्—यथा शुक्तौ रक्तमभेदसम्बन्धेन, शङ्खे पीतत्वं च समवायेन  
प्रतीयत इति तन्न तन्मिथ्या । एवं च जगदन्तर्गतपदार्थानां परिच्छिन्न-  
त्वेन तदसम्बन्धिदेशकालयोरपि सद्भावात् तादृशे देशविशेषे, कालविशेषे च  
तत्पदार्थप्रतीतिर्वाधश्च सम्भाव्यते । ब्रह्मणस्त्वपारीच्छिन्नत्वेन न कुत्रापि  
बाधावकाश इत्येतावद्वैपम्यं पुरस्कृत्यापि जगन्मिथ्यात्वब्रह्मपारमार्थि-  
कन्यव्यवहारस्तत्र तत्र कृत उपपद्यते । न तावता यत्न यः पदार्थो  
ऽस्ति तत्रापि तदसत्त्वरूपं मिथ्यात्वं सुवचामाति ध्येयम् । 'न हि सर्वत्र  
मायाशब्दो मिथ्याविषयः' इति भाष्यस्य च 'न कुत्रापि मायाशब्दो मिथ्या-  
विषयक' इत्येवार्थः । ऐन्द्रजालिकपदार्था अपि कतिपयदेवतासहकारमा-  
वितांशीव्रविनाशिनः आश्चर्यमूतत्वान्मायिकाः, नत्वसत्याः । 'अचिन्त-  
कार्यकरणा अचिन्तितफलप्रदा । ऐन्द्रजालवज्जाले तेन माया प्रकीर्तिता ॥'  
इति देवापुराणवाक्येऽपि मिथ्यात्वं नाकम् ; कार्यकारित्वफलप्रदत्वकीर्तनात् ।  
उदाहरणमुच्यते स्वप्निति । स्वप्नस्य सत्यत्वं च प्रागवाचि । तमश्शब्दवाच्या  
प्रकृतेस्सत्यमूनैव भगवतो माया ।

'तेन मायासहस्रं तच्छम्भ्वरस्याऽऽशुगामिना ।

बालस्य रक्षता देहमैकैकश्येन सुदितम् ॥'

इति वचने शङ्खच्छेद्यत्वकथनादापि माया न मिथ्या । यस्तु—(पु. १५४)  
रज्वां केन चिच्छिद्यमानायां आन्तः, सर्पश्छिद्यते इत्येव प्रत्येति, तद्वदिद-  
मपीति—तत्र युक्तम्—भगवत्पराशरवाक्यं हीदम्, न तु यत्किञ्चिद्भ्रान्त-  
जल्पितम् । आन्तोऽपि सर्पश्छिन्न इत्येव जातु वदेत् । न तु माया-  
शब्दघटनेन मायाच्छिन्नति । त्वदमिमतार्थविवक्षया मायाशब्दं प्रयुज्जानः  
कथं नु च्छिन्नेति सह प्रयुज्जात । मिथ्याति जानन्, नष्ट इति न कश्चि-  
द्वेदेत् । किञ्च शम्भ्वरासुरो मायासहस्रं किमिति प्रेरयति । न हि मिथ्या-

सर्पो दशेत् । अतः शस्त्रच्छेदाभावे हान्यभावात् वस्तुमिथ्यात्वे विवेको जोष-  
मेव तिष्ठेत् । अतो बालदेहरक्षणप्रसक्तिरेव नास्तीति अवश्यं मायासहस्रं  
सत्त्वसहस्रमेव । एवमन्यदपि मायाप्रातिपादकवचनं भाव्यम् । अत आश्च-  
र्यत्वमेव मायात्वमिति । तस्मान्न श्रुतिरज्ञाने भवदभिमते प्रमाणम् ।

नापि श्रुतार्थापत्तिः । तत्त्वमसीति जीवब्रह्मणोरैक्योपदेशात्, सति  
भेदे तदयोगेन भेदस्य मिथ्यात्वे सिद्धे तद्वेतुतया मिथ्याभूतमज्ञानं सिद्धय-  
तीति हि भवद्विरुच्यते । न चान्यथानुपपत्तिरस्ति ; अनन्तभेदश्रुत्यनुरो-  
धेन कतिपयाभेदश्रुतीनामन्यथैवोपपत्तेः । प्रत्यक्ष-अनुमान-बहुश्रुतिवाक्य-  
बाधोपक्षया कतिपयश्रुत्यन्यथाकरणस्यैव युक्तत्वात् । अभेदश्रुतिरक्षण-  
प्रवृत्तैर्भवद्विरपि निर्विशेषमाल्लक्षणा-बाधार्थसामानाधिकरण्यादिभिरभेद-  
श्रुतयोऽन्यथा क्रियन्त एव । इयान् विशेषः—परैः श्रुत्यन्तराणि प्रत्यक्षादि  
च संरक्ष्यन्ते । भवद्विः सर्वमन्यथा क्रियत इति । एवं तावदभेदश्रुतीना-  
मन्यथाकरणमन्वारुह्योक्तम् । वस्तुतोऽभेदश्रुतयः स्वरसार्थपरा अस्माभिः  
परिपाक्यन्ते ; अपृथक्सिद्धधर्मवाचिनां शब्दानां धर्मिपर्यन्ततायाः लोक-  
वेदसुल्लसिद्धत्वात् । अतस्त्वंशब्दो जीवान्तर्यामिमपर्यन्तवाचकः । न तु  
'तच्छब्दो ब्रह्मशरीरवाचकः' इत्यस्माभिरुच्यते । तदिदमस्मत्कृते आचार्य-  
भाष्यतात्पर्ये ईशोपनिषदनुबन्धिनि विस्तरेण द्रष्टव्यम् ।

त्वंशब्दश्रवणे एवं बुद्धिर्नोदेतीति यदुच्यते—तन्नूनमलब्धवेदा-  
न्तव्युत्पत्तिकानां तथैव । त्वं दुःस्त्रीत्यादौ ब्रह्मणि दुःखित्वाप्रतीतिश्च ।  
'विधानिवेषौ विशेषणे पर्यवस्यतः सति विशेष्ये बाध' इति न्यायादिति भव-  
तैवोक्तम् । अनुवादस्थलेऽयं न्यायो न प्रसरतीति न मन्तव्यम् ; तत्रापि  
शिखी ध्वस्त इत्यादौ तत्प्रसारात् । नित्यो घट इत्यप्रयोगस्तु कदाचिदपि  
घटपदस्य घटत्वमात्रे निष्कृष्य प्रयोगस्याकरणात् । ये तु शब्दाः कदा-  
चिन्निष्कर्षकाः, कदाचित्तः ; तत्र यथायथं प्रयोगः । स च शब्दस्सर्व-

नामसंज्ञको वा भवत्वन्यथा वा, सर्वथा विशिष्टवाचित्वमस्त्येव । यत्तु—  
 (पु. १५५) जीवः परमात्मा, जडः परमात्मेति प्रयोगस्यादित्यापादनम्—  
 तदिदं, सर्वं स्वस्तिवदं ब्रह्मेति वाक्यं श्रुतवता नैव कर्तुं शक्यते, इष्टत्वात् ।  
 अतश्च 'अनेन जीवेनात्मने'ति जीवशब्दः जीवान्तर्यामिपरः । नामव्याक-  
 रणात्पूर्वं वस्तुनि भगवतोऽनुप्रवेशवर्णनं भगवतस्तदन्तःप्रविश्य स्थितिवोधनेन  
 भगवत्यापि तन्नामवाच्यत्वमस्तीति ज्ञापनार्थमिति नामरूपव्याकरणश्रुतिरापि  
 शब्दानामन्तर्यामिपरत्वे प्रमाणमेव । यत्तु पयसि निगूढं घृतमिति पय-  
 श्शब्दः— पयोऽन्तर्यामिघृतमग्निदध्यादिति— तदन्तर्यामिशब्दार्थं पयोघृतयो-  
 रसम्बन्धविशेषं च जानता नैव प्रष्टुं शक्यम् । एवं घटशब्देन कुलाल  
 उच्यतामित्याक्षेपोऽपि अद्भुतं मतज्ञानमावेदयति ।

(पु. १५६) वायुपुराणे प्रसिद्धानां, देवीमागवतवचनानां च प्रा-  
 च्यैरनुदाहृतानामप्रामाणिकत्वमेवेति न ततो भवदिष्टं सिद्धयेत् । एवं श्रुति-  
 वाक्येषु श्रुतार्थापत्त्यसम्भवस्योक्तत्वात् शरीरशरीरभावेन मुख्यविधया सामा-  
 नाधिकरण्यनिर्वाहात् 'ज्योतींषि विष्णु'रित्यादिबिष्णुपुराणवचनादितोऽपि  
 नाभेदरक्षणाय भेदमिध्यात्वप्रसक्तिरिति न श्रुतार्थापत्तेः कुत्ताप्यवकाशः ।

यत्तु—(पु. १५७) जगतो विष्णुशरीरत्वं न भवितुमर्हति । कर्म-  
 जन्यफलमोगायतनं शरीरमिति लोके प्रसिद्धत्वादिति—तदिदं श्रीमाध्या-  
 नवलोकनमूलकम् । वेदे पुराणादिषु च जगतो विष्णुसम्बन्धवर्णनावसरे  
 प्रयुक्तानां, शरीरं, वपुः, कायः, तनुः, मूर्तिः, रूपं, शक्तिः, विभूतिरि-  
 त्यादीनां पदानां केवलं स्वरूपपरत्वेन क्लेशेनार्थवर्णनं स्वकल्पितसिद्धान्त-  
 श्रद्धामूलमेव । यत्र क्वचित् शरीरशब्दस्य स्वरूपार्थकत्वं यद्यगत्या लक्ष-  
 णया स्वीक्रियेत किमित्यत्र मुख्यार्थसम्भवे तदुपेक्षा । रूपशब्दश्चो-  
 मयसाधारणत्वाच्च विशिष्य भवत्पक्षसाधकः । एवं मूर्तिशब्दोऽपि ।  
 अतः शरीरादिशब्दानुसारेण रूपादिसामान्यशब्दोऽप्यसदभिमतविशेषपर

इति सिद्धं जगतः परमात्मशरीरत्वम् । भोगायतनत्वादिलक्षणस्रण्डन-  
प्रकारश्च प्रुक्तनाचार्यग्रन्थेषु द्रष्टव्यः । अस्मद्विरचिते शरीरलक्षणनिष्कर्ष-  
ग्रन्थे बान्यदप्यपेक्षितमवेक्ष्यम् ।

किं बहुना । भट्टकुमारिलपादैः ३-१ ब्रह्मैकत्वाधिकरणे,  
'शरीरत्वस्य न पार्थिवत्वेन व्याप्तिः, आप्यवायव्यैतजसशरीराणामपि दर्श-  
नात् ।' 'ये हि जनाः स्वर्गं लोकं यन्ति' तेषामितानि ज्योतीनापि, यत्तद्वत्ता-  
णीति श्रुतेः । नापि भौतिकत्वेन व्याप्तिः ।

‘तथा व्योमशरीरोऽपि परमात्मा श्रुतौ श्रुतः ।

इज्यते वारिणा नित्यं यः स्वं ब्रह्मेति चादितः ॥

रूपस्पर्शादयो योऽपि महामूतगुणाः स्थिताः ।

प्रत्येकमात्मनां तेऽपि देहाः सम्भोगहेतवः ॥

शब्दब्रह्मेति यच्चैव शास्त्रं वेदास्त्यमुच्यते ।

तदप्यधिष्ठितं सर्वमेकैव परमात्मना ॥

तथर्गवेदादयो वेदाः प्रोक्तास्तेऽपि पृथक्पृथक् ।

भोग्यत्वेनाऽऽत्मनां तेऽपि चैतन्यानुगतास्सदा ॥ ’

इत्युपन्यस्य, कर्त्तृचरणादिमत्त्वमिन्द्रियाश्रयत्वमित्यादि न लक्षणमित्यभिप्रायेण  
सर्वस्यापि पदार्थस्य परमात्मशरीरत्वम्, वेदे श्रुतानां ‘स्वं ब्रह्म’त्यादिसमा-  
नाधिकरणवाक्यानामुक्तशरीरशरीरिभावनिबन्धनत्वं च विस्पष्टमेवोद्घुष्टम् ।

न्यायसुधाकृता च व्याख्यात्वा भट्टलोमेश्वरेण अन्तर्यामिब्राह्म-  
णाद्युपन्यासेन, वेदस्य सिद्धेऽर्थे प्रामाण्यादिसर्वमप्रातिपेक्ष्यमिति निरूपणपूर्व-  
कं, ‘शरीरं चेदनित्यमित्यापि न व्याप्तिः । नित्यस्य व्योमवेदादेरपि शरी-  
रत्वस्य शास्त्रीयत्वात् । तेषां देहत्वं च वार्तिकोक्तं सम्भोगहेतुत्वम् ; तच्च  
नियमनलक्षणभोगाधिष्ठानत्वं, ‘द्वासुपर्णा सयुजा सखाया’ इति श्रुतिबलाच्च



सर्वस्यापि वस्तुनश्चेतनद्वयाधिष्ठितत्वमप्यस्ती'ति विशेषतो विवृतम् ।

अतोऽन्यादृशशरीरलक्षणनिर्वचनं शास्त्रायशरीरात्मभावरूपनिबन्धन-  
त्यागेनान्यथा समानाधिकरणवाक्यनिर्वहणं च प्राचीनसंप्रदायापरिज्ञानभूलमेव  
न केवलम्, परनप्राचीनकुमारिलभट्टदर्शित एव पन्थाः 'व्यवहारे भट्टनय'  
इति वदद्भिरापि भवद्भिर्न परिशीलितः । किं तु तमाद्वियमाणानामस्माक-  
मुपरि 'नवीनमिदं कल्पन'मिति निष्फलं दूषणप्रेषणाय प्रयत्यत इति इतः-  
परं वा भवन्तो विवेचयितुमर्हन्ति । अतो जीवपरमात्मयाथात्म्यविज्ञान-  
वैयग्र्यविधुरैरापि दुष्प्रघर्षोऽयं प्रपञ्चपरमात्मनोः शरीरशरीरिभावः ।

'ज्योतीषि विष्णुर्भुवनानि विष्णुर्वनानि विष्णुर्गिरयो दिशश्च ।

नद्यः समुद्राश्च स एव सर्वं यदस्ति यच्चास्ति च विप्रवर्ध ॥'

इति श्लोके अस्तिशब्दनास्तिशब्दाभ्यां क्रमेण चिदचित्तावुच्येते । अस्य  
नास्त्यात्मकत्वे को हेतुरित्यतः ।

'ज्ञानस्वरूपो भगवान् यतोऽसावशेषमूर्तिर्न तु वस्तुभूतः ।

ततो हि शैलाव्धिधरादिभेदान् जानीहि विज्ञानविजृम्भितानि ॥'

इत्यादिश्लोकारम्भ इति श्रीभाष्ये दर्शितम् । यत्तिहोक्तम् —

सर्वत्रोत्तरवाक्योपात्तो हेतुर्विधेयांशं प्रत्येव भवति । नानुद्यमानांशं  
प्रतीतिवाक्यार्थविदो मन्यन्ते । अतोऽनूद्यमाननास्त्यात्मकत्वहेतुपरतयोत्तर-  
वाक्ययोजनं न युक्तमिति (पु. १५९) तत्रोच्यते । आकांक्षितमभिधा-  
नीयम्, न त्वनाकांक्षितमित्येव वाक्यविदः । यदि कश्चिदाकांक्षाविशेषो-  
नूद्यमानांशोपयोगी पर्यवस्यति । तावताऽनूद्यमानमधिकृत्य न किञ्चिद्वक्त-  
व्यमिति न युक्तं वक्तुम् । प्रकृते च पर्यालोचने विधेयार्थोपरि प्राप्तशङ्का-  
परिहार एवोत्तरतः क्रियते । तद्यथा—नन्वस्यात्मकं नास्त्यात्मकं च विष्णु-  
रित्युक्तम् । तत्र शरीरात्मभावेन सामानाधिकरण्यनिर्वाहः प्राक्कृतः । स चा-  
स्त्यात्मके जगति घटते । यत्तु शशशृङ्गादि नास्त्यात्मकम्, तस्यावास्तवत्वात्

तत्र कथं विष्णोरन्तःप्रवेशनियमनादि । अतः शरीरात्मभावाभावात् सामा-  
नाधिकरण्यमयुक्तम् । न चाचिदंशो नास्तिशब्देन गृह्यत इति वाच्यम् ।  
प्रमाणघटतिपक्षे तत्र नास्तीति शब्दायोगादित्याशङ्क्यामुच्यते ज्ञानस्वरूप  
इत्यादि ।

अयं भावः—नास्त्येतेन शशशृङ्गग्रहणेऽह्यनुपपत्तिः । अचिदंश-  
स्यैव तेन ग्रहणाच्छरीरात्मभाव उपपद्यत एव । कथं स नास्तिशब्दवाच्य  
इति चेच्छ्रूयताम्—यतोऽसावशेषशरीरकः परमात्मा स्वभावतो ज्ञानात्मकः  
ज्ञानिरूपचेतनान्तर्यामी, न तु स्वभावतो वस्तुभूतः । अत्र वस्तुभूत इत्यत्र  
चित्प्रत्ययाकरणात् स्वभावतो वस्तुभूतत्वं निषिद्ध्यते । इमे त्वचिद्वेदाः, अतो  
विज्ञानविजृम्भिताः । विज्ञानशब्दोऽज्ञानपर इति तु विपरीतं व्याख्यानम् ।  
अतो विज्ञानशब्दः सङ्कल्पपरः, उपरि, 'सङ्कल्पतरोः फलानी'त्युक्तेः । अत्र  
समित्येकीकारे । जीवस्य देहेन सहैकीकृत्य कल्पनं सङ्कल्पः । स च अहं  
देवः, अहं मनुष्य इत्यादिः । एतन्मूलकं कर्मात्त विवक्षितम् । यत्त्वयं सङ्कल्प-  
पदार्थोऽप्रसिद्ध(पु. १ ६०) इति—तत्रोच्यते—विज्ञानशब्दम्याज्ञानपरत्वं सङ्कल्प-  
पदस्य 'समन्तात्कल्प्यते भेदोऽनेनेति सङ्कल्पोऽविद्या' इत्यज्ञानपरत्वं च किं  
प्रसिद्धम् । अवयवव्युत्पत्त्या कथञ्चिन्नयने च भवदामिताज्ञानपरत्वं विना  
प्रकारान्तरेणापि नेतुं शक्यमित्यभिप्रायेणास्मामिस्तथाऽर्थो वर्णितः । वस्तुत  
इह सङ्कल्पपदेनात्यन्तप्रसिद्धः भगवत्सङ्कल्परूपार्थ एव सुग्रहः । जीवकर्मापि  
शोभनं भगवत्सङ्कल्प एव । अतश्च विज्ञानशब्दोऽपि तत्र तत्र तप-  
शब्दमायाशब्दादिवत् सृष्ट्युपयोगिसङ्कल्पात्पकं भगवन्निष्ठं ज्ञानमेव ब्रवी-  
तीति निरवद्यम् । अतो भगवत्सङ्कल्पकृता इमे भेदा इति । अनेन श्लोके-  
नोत्पत्तिमत्त्वमुक्तम् । उत्तरश्लोकेन विनाशित्वमुच्यते—

'यदा तु शुद्धं निजरूपि सर्वकर्मक्षये ज्ञानमपास्तदोषम् ।

तदा हि सङ्कल्पतरोः फलानि भवन्ति नो वस्तुपु वस्तुभेदाः ॥'

इति । तथा चादिमध्यपर्यन्तहोनमत्त न किञ्चिदित्युक्त्वा तावता कथं नास्ति-  
शब्दवाच्यत्वमित्यन्ताह—

‘यच्चान्यथात्वं द्विज याति मूयो न तत्तथा तत्र कुतो हि तत्त्वम्’<sup>१</sup>  
इति । यदन्यथात्वं याति, तथैव न वर्तते, तत्र तत्त्वं कुतः ? तस्य  
भावस्तत्त्वम् । पूर्वदृष्टरूपेणैव सद्भावः, तन्नास्तीत्यर्थः । एवमादिभिः  
श्लोकैः ज्ञानं सतैकरूपं सत्यं वस्तु अस्तिशब्दवाच्यं सदाऽस्तीति प्रतीय-  
मानत्वात्, अन्यत् ज्ञानातिरिक्तमचिद्रूपमसत्यमवस्तु उत्पत्तिविनाशवत्  
कदाचिन्नास्तीति प्रतीयमानत्वान्नास्तिशब्दवाच्यमित्युपपाद्यत इति सिद्धमेक-  
वाक्यत्वं ; नास्तिशब्दविवक्षिणार्थाग्रहणेन तत्र विष्ण्वात्मकत्वासम्भवशङ्का-  
परिहारपरत्वादुत्तरसन्दर्भस्य । अत्र प्रकरणे ज्ञानशब्दश्चिदात्मपरः, ‘यदस्ति  
यन्नास्ति चे’त्युक्तिविवरणपरत्वस्य सोपपत्तिः स्थापितत्वात् । न तु निर्विशेषज्ञान-  
परः, अप्रसिद्धत्वात् । विष्णुः, भगवान्, अशेषमूर्तिरित्यादीनि च  
निर्विशेषत्ववाचकानि । अतः, ‘प्रतिकूलतामुपगते हि विधौ विफलत्वमेति  
बहुसाधनते’त्यनावश्यकविस्तरेणात्रापि ते माप्यदूषणप्रयासो व्यर्थ एव ।  
यत्तु जगद्रूपकार्यकरणात् नाज्ञानस्यासत्त्वम् । कार्यस्य मिथ्यात्वाच्च तस्य  
न सत्त्वमिति सदसदनिर्वचनीयत्वं सिद्धयतीति—तन्न-अज्ञानस्यैवाज्ञानानु-  
क्तत्वात्, कार्यमिथ्यात्वस्याभावाच्च । अज्ञानप्रतिपादनाङ्गीकारेऽपि कार्य-  
करणात् जगतो नास्तित्वाच्च तस्य सदसत्त्वमेव प्रतीयेत, नानिर्वचनीयत्वम् ।  
असत्यादिशब्दवाच्यत्वं जगत उत्पत्तिविनाशशालित्वप्रयुक्तमिति पुराणेषु  
मुक्तकण्ठं कथयत्सु मिथ्यात्वाम्यूहनं निर्मूलमेव । अतो भवदभिमतमज्ञान-  
मप्रामाणिकमेव ।

एवं निवर्तकानुपपत्तिश्च । निर्विशेषब्रह्मज्ञानं नाविद्यानिवर्तकम् ।  
न हि धर्मिमात्रज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तिः कापि दृष्टा । किं तर्हि ! विशेषधर्मवि-  
शिष्टधर्मिज्ञानेनैव । एवं निर्विशेषब्रह्मज्ञानस्य स्वयंप्रकाशब्रह्मनुसृतत्वात् तस्या-

निवर्तकत्वे इदमप्यनिवर्तकमेव । तदपि निवर्तकमिति चेत् अविद्यैव न स्यात् ; कुतः प्रपञ्चः ? अथवा ब्रह्मणस्त्वयंप्रकाशत्वं पारित्यज्य जडत्व-  
माख्येयं स्यात् । तदा च ज्ञानमन्तरा तस्याकिञ्चित्करत्वं निरूढं भवि-  
ष्यति । तथा 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति' इति वाक्ये विशिष्टब्रह्म-  
वेदनस्यैवामृतत्वप्रापकत्ववर्णनाच्च निर्विशेषब्रह्मज्ञानं मोक्षहेतुः । इदं वेदनं  
परम्परयाऽमृतत्वहेतुरिति चेत्—तत्र—मानाभावात् ; 'नान्यः पन्था अय-  
नाय विद्यते' इत्युपायान्तरानिषेधाच्च ॥

एवं निवृत्त्यनुपपत्तिरपि । यत्तु—(पु. १६४) अविद्यात्वेना-  
विद्याज्ञाने सति सुखादिषु मिथ्यात्वबुद्धौ सत्यांस्तद्भावनादाख्येन कचिदापि  
प्रवृत्त्यभावे कर्माभावान्मुक्तिः सिद्ध्यतीति । सेवं प्रक्रिया सर्वसत्यत्वादिभिः  
सुखादिषु दुःखत्वभावनां विदधद्भिर्नैयायिकादिभिराहता न भवत्पक्षे  
घटते ; सर्वस्य मिथ्यात्वेन शुक्तिज्ञानेन रजतनिवृत्तिवत् तत्त्वज्ञानेन युगप-  
त्सर्वनिवृत्तेरेव युक्तत्वात् । आस्तामेतत् । अविद्यानिवृत्तिरियमकार्या कार्या  
वा । आद्ये तत्त्वज्ञानतदर्थ्यायासादि व्यर्थम् । अन्त्ये सा मिथ्या सत्या  
वा । प्रथमे किमिदं मिथ्यात्वम् ? प्रतीयमानत्वे सति बाध्यमानत्वमिति  
चेत्—जाताया निवृत्तेः प्रतीतिस्तद्वाच्यः , तदुपायस्तत्र कर्ता चेति सर्वमा-  
विधिकमङ्गीकार्यमिति कथमविद्यानिवृत्तिः । सत्यत्वपक्षे तु द्वैतमेव सिद्धम् ।

अतः सर्वविद्यानुपपत्तिमये भवदभिमताज्ञाने सप्तविधा अप्यनुपपत्त-  
यः सन्तीति सिद्धम् । न चानुपपत्तिमत्त्वमविद्यायामूषणमेव न दूषण-  
मिति वाच्यम् । एवं हि सति बहुविद्यानुपपत्तिसंभरणेन संभूषणीयामवि-  
द्यामनुपपत्तिपरिहारप्रयासेन किमिति भवन्तो विकारयन्तीव । युक्तं पुन-  
रनुपपत्तिसहस्रसमर्पणेन प्रबन्धान् प्रबन्धुम् । एवं निवृत्त्यनुपपत्त्यादि-  
नानाविद्यानुपपत्तिमाजनमनिवर्तमानेयमविद्या सर्वदैव ब्रह्म मन्त्रस्यतीति व्यर्थो  
वः प्रयासः । एवमविद्याया अनुपपत्तत्वे चाधुत्यर्थत्वे च विशदमवगम्यमाने ,

समञ्जसे च श्रुतेरर्थान्तरे सम्यग्बुद्ध्यमाने कथमविद्या पुनः पदमाधास्यतीति ।

यत्तु - शिवविष्णुकृतो भेदोऽप्यौपाधिक इत्युक्त्वा प्रमाणतया श्री-  
विष्णुपुराणवचनमुपात्तम् - 'शङ्करो भगवान् शौरिः श्रीश्च गौरी द्विजोत्तम'  
इति - तन् श्रीशौरिरूपवस्तुद्वयसाधकत्वान्नाद्वैतपरम् । किञ्चात्र -

'नित्यैवैषा जगन्माता विष्णोश्श्रीरनपायिनी ।

यथा सर्वगतो विष्णुस्तथैवेयं द्विजोत्तम ॥'

इति जगन्मातापित्रोरुभयोरपि सर्वान्तर्यामित्वमुक्त्वा तदुपपादनाय नियम्य-  
विमूर्तीनां परिगणने प्रवृत्त्य, 'अर्थो विष्णुरियं वाणी नोतिरेषा नयो ह्रीरिः'  
इत्यारभ्य - 'इच्छा श्रीरगावान् कामः यज्ञोऽसौ दक्षिणा तु सा । ....  
.... शङ्करो भगवान् विष्णुर्गौरी लक्ष्मीर्द्विजोत्तम । .... तृष्णा  
लक्ष्मीर्जगत्स्वामी लोभो नारायणः परः' इत्याद्यभिधाय, 'देवतिर्यङ्मनुष्येषु  
पुत्रामा भगवान् हरिः । स्त्रीनाम्नी लक्ष्मीर्मेत्त्रेय नानयोर्विद्यते परम् ।'  
इति सर्वान्तर्यामित्वं निगमितमिति विष्णुना वस्त्वन्तराणां यादृशस्त्वन्मर्थः  
स एव शङ्करस्यापि विष्णुनेति विस्पष्टमेवात्र निरूप्यमाणे इतरवैलक्षण्येन  
शङ्करस्य परं विष्णुभेदवर्णनविषये न कथञ्चिदपि वचनमिदं साधकमिति  
विचिन्त्य सम्यक्सन्दर्भविमर्शेनार्थनिर्णयः क्रियताम् । एवमुपरिष्ठादुक्तं  
सर्वमप्यवस्तादुपपादितया प्रक्रियैव व्युदस्तमिति कृतं पिष्टपेपणेन ।

यत्पुनरुपोद्धाते, 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति' इत्यादिश्रुतयो ब्रह्मविद्यानन्तरं  
सद्य एव मोक्षं दर्शयन्त्यः मध्ये कार्यान्तरं वारयन्तीति श्रीशङ्करार्चयित-  
मिति - तत्र भगवद्भगवानुजसिद्धान्तोऽपि स एवास्ति धर्मः । एतन्मते ब्रह्म-  
विद्यानिष्पत्त्यनन्तरं मोक्षार्थं कर्तव्याभावात् । अत्र ब्रह्म वेदेति वेदनं वा-  
क्यार्थज्ञानमात्रम्, न त्वन्तिमप्रत्ययावध्यावृत्तब्रह्मोपासनमिति चेत् - तत्रैव  
न प्रमाणम् । सामान्याविशेषशान्त्रपर्यालोचनेन तादृशोपासनपर्यवसानस्या-  
न्यत्र व्यक्त्वात् ।



यदपि तत्रैव ; “मायावादाश्रयणानाश्रयणयोः कतरच्छेद्य इति सन्दि-  
हानः यावत्तत्त्वबुमुत्सुरभूवम् ; तावत् पुरः स्फुरन्त्या, ‘मोक्षप्राप्तये कर्तव्य-  
लेशस्यापि नावसर’ इति प्रदर्शयन्त्या, ‘नास्त्यकृतः कृतेन’ इति श्रुत्यैव सम्बो-  
धितः, यत्, प्रपञ्चस्य परमार्थत्वे तन्निवृत्तये किञ्चित् कर्तव्यमापतितं भवेत् ।  
अतस्तस्यापारमार्थ्यमेवेति” इत्युक्तम्—तत्र ब्रूमः । न किञ्चित् कर्तव्यं  
नित्यमुक्तत्वादिति यदि, तर्हि ग्रन्थग्रथनं, तत्त्वोपदेशः, श्रवणमनननिदिध्या-  
सनादि, वृत्तिरूपब्रह्मसाक्षात्कारोत्पादनप्रयासश्च किमर्थं क्रियते । ‘न ह्यभ्रुवैः  
प्राश्यते हि भ्रुवं तदि’ति श्रवणाद्व्याक्यार्थज्ञानादितोऽपि हि न तत्प्राप्तिरसंभव-  
ति । वृत्तिज्ञानस्याभ्रुवत्वात् । ‘प्रतिबन्धकाविद्यानिवृत्तिरेव तावत्प्रयाससाध्या,  
न तु अकृतं ब्रह्मेति चेत्—तर्ह्यस्मन्मतेऽपि स्वामाधिकाष्टगुण आत्मा तद-  
नुमाव्यं ब्रह्म च न साध्यम्, किं तु प्रतिबन्धककर्मनिवृत्तिरेवोपासनया  
क्रियत इति तुल्यमेतत् । यदि च मोक्षार्थं किमपि न कर्तव्यम्, मता-  
स्तरादृतमुपासनादिकं च मोक्षातिरिक्तफलप्रदमेवेति निर्णयः, तर्हि  
स्वर्गार्थययागादिवत् उपासनादिकमपि भवतीति तदनुष्ठानेऽपि वस्तुतस्तस्य  
मिथ्यात्वेनाननुष्ठानस्य स्थितत्वात्, मोक्षार्थं कस्याप्यकर्तव्यतया ईदृशा-  
नुष्ठाननिषेधकर्तव्यताया अप्यसम्भवेन एतन्निषेधकर्तुरिव एतदनुष्ठान-  
परस्यापि नित्यासिद्धमोक्षो न मात्रयाऽपि हीयते । यदि च न किञ्चित्कर्त-  
व्यमिति श्रुतेराशयः, तर्हि तदुपर्येव, ‘तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छे’-  
दिति किमित्यभिगमनं विदधाति । तस्मात् पूर्वपरसन्दर्भपरिशालनेन,  
‘परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणा निर्वेदमायात् नास्त्यकृतः कृतेन तद्वि-  
ज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छे’दित्यस्यार्थो वर्णनीयः । स एवम्—कर्मसम्पा-  
दितान् लोकान् अल्पास्थिरत्वेन कर्ममोमांसया परीक्ष्य, अकृतः अनादि-  
निधनः परमपुरुषः कृतेन न लभ्यत इति निर्वेदमायात्—अत्र कृतेनेति मोक्षे  
क्षप्रत्ययः, क्रियया कर्मणेति यावत् । एवं अभ्रुवफलसाधनत्वादभ्रुवशब्द-

वाच्येन क्रियारूपतया कृतकफलसाधनतया वा कृतशब्दवाच्येन च कर्मणा ध्रुवमकृतं च तत् परं ब्रह्म न प्राप्यत इति निर्विधेयं अध्ययनजनिताऽऽपातप्रतीतिगोचरब्रह्मविषयविशदज्ञानाय गुरुमुपसम्पद्येतां । अतोऽन्यथैव सुमञ्जसार्थत्वात् 'नास्त्यकृतः कृतेने'ति वाक्यस्य, न प्रत्यक्षानुमानाभावाच्चितं जगदपारमार्थ्यं केवलमेतद्वाक्यव्यञ्जितमिति कृत्वा स्वीकर्तुं युक्तमिति ।

तस्मात् निर्विशेषं ब्रह्म, न वा भावरूपमन्यादृशमज्ञानं, न वा जगन्मिथ्येति—श्रियःपतिरखिलहेयप्रत्यनीककल्याणगुणगणानिधिः प्रकृतिपुरुषान्तर्यामी भक्तिप्रपत्तिलभ्यः परमपुरुषार्थभूतः परं तत्त्वमिति श्रीभगवद्भगवानुजयतिराजस्थापितश्रुत्यर्थ एव स्वरसस्सर्वविवेकिलोकहृद्यस्सर्वक्षेमङ्कर इति सुषियस्सहृदयं परिशीलयन्ति । अतश्च श्रीशङ्कराचार्यतदनुयायिपरिकल्पिते प्रपञ्चमिथ्यात्वे, अन्ततः केवलदुःखाभावात्मकनिर्गुणब्रह्मात्मपरिशेषकल्पनया वास्तवसुखनिरसनादसुखात्मिकायां मुक्तौ चानुपपत्तिमनेकप्रकारामभिलक्ष्य, विशिष्टाद्वैत-शुद्धाद्वैतादि सर्वश्रीवैष्णवसिद्धान्तप्रवर्तकपरमाचार्य-प्रभृति परमास्तिकसङ्गसन्दर्शितप्रक्रियागतैः प्रमाणतर्कैः परमार्थं विदन्तः, श्रीमतो भगवतो विष्णोरनवग्रहेणानुग्रहेण तमेव भजन्तस्तमेव प्राप्नुवन्तो निरन्तरं तमेव परिचरन्तस्तेन विहरन्तः परमानन्दसम्पदा स्वात्मानं धन्ययेमेत्यध्यवस्यन्तः सर्वे तदुचितमाचरन्तस्सन्तिविति सादरमावेद्यते ।

पदैर्द्वितीयखण्डस्यैः प्रतिपाद्यार्थसंग्रहैः ।

'अथातो' भाष्यसिद्धान्तसारक्रम इहेरितः ॥

अद्वैताभिनिवेशानामयथाग्रहशान्तये ।

प्रणीतेयं मया भाष्यपरमार्थप्रकाशिका ॥

अशेषज्ञानामप्याधिकगहनं सद्गुरुधृतं

क एष श्रीभाष्यं प्रगुणमधिगन्तुं, तदपि यत् ।

असाहान्योच्छ्रायः स्वयमभिनिविश्याद्वयमते

विलिख्यैष प्राचीकशदिह कृतोऽयं प्रतिविधिः ॥

पुनरुक्तान् परोकार्यान् परित्यज्य त्वविस्तरम् ।  
मूलच्छेदी परीक्षारः सारभूतोऽत्र दर्शितः ॥

• इत्थमद्वैतसिद्धान्तप्राच्यग्रन्थोदिताभ्यपि ।  
प्रसक्तानि निरस्तानि पश्यन्त्वन्न विमरसराः ॥

विश्वाभिनन्द्यमतिशीलगुणानुभाव-  
श्रीरङ्गलक्ष्मणयतीश्वरसान्कृतात्मा ।

श्रीशैलदेवदययेह समेधमानः  
श्रीवीरराघवकृतीति कृतिं व्यतानीत् ॥

नानाशास्त्रार्थसान्द्रश्रुतिशिखरमतैकान्तचिन्तारसवैः  
प्राज्ञैः संप्रार्थितानां विविधकृतिकृतिख्यातवैदुष्यभूझभिः ।  
एषामसद्गुरुणामनुमतिमनुसृत्यादेश्च प्रणीतः  
प्रेम्णैभिः प्रेक्ष्य चेत्थं जगति कृतपरिष्कार एष प्रबन्धः ॥

तर्कार्णवः पण्डितरत्ननाम्ना  
शिरोमणिस्तत्त्वविचारद्वष्टिः ।

स एष वत्सान्वयचक्रवर्ती  
सतां समेषामनुकम्पनीयः ॥

यस्य प्रसक्त्यैव मयाऽप्यनेके  
तर्कौ च तन्त्रे च तथेतरत्न ।

तत्प्यन्तमार्गे च कृताः प्रबन्धाः  
स श्रीनिधिस्तुष्यतु वाजिवक्त्रः ॥

परमार्थप्रकाशिका सम्पूर्णा ।

शुभमस्तु ॥







# शोधनम् ॥

पुट.	पङ्क्तिः	शुद्धम्	पुट.	पङ्क्तिः	शुद्धम्
१३	१५	सिद्धवत्कारेण	१५२	१६	सर्वं शून्य
१७	२३	णान्यतम	"	१७	तन्निषेधामः
२४	५	मने अप्रमेयं	१६२	६	रूपो
५०	६	पङ्क्तय	१६४	११	मानवत्त्वानि
"	१५	न्यघृण्याणि	१७०	१६	मौपाधिकं
६२	४	न्यापारानन्तर	१७२	२. ४	क्लिष्ट
"	२१	दशायामवेपे	१७४	९	ज्ञातमिति । पूर्व
८३	६	ब्रह्माभिन्न	"	११	ज्ञानम्, अपरि
"	१७	साक्षिकसवि	१८१	१५	लाघवात् इतर
८४	२१	प्रज्वाल	"	२२	दिति—तत्त
१०६	१५	तत्त नाशि	१८२	९	टयति नमदर्थ
१११	२	माथ्य एवम	१८३	१२	ण्यसम्बन्धश्च
"	२४	तद्ग्रहण	१९५	४	ब्रह्म आ
११९	१५	ग्राह्यस्य बाह्य	"	१५	भवति विरु
१२१	१७	परात्मन्य	"	२२	क्लिष्ट
१२२	८		१९९	७	तथासाल
१२२	२१	तार्किक	२०२	२४	चोदितं न
१२३	२	परात्मा	२०३	२०	स्मृतिरेव
१२४	६	पराग्वस्तुप्रकाशे	२११	१	चक्षुषः
१२६	४, ५	निर्मोक्षण	२१६	१९	त्रोधयित्वा
१२८	१२	दुःखनिवृत्ति	२१७	२३	अविनश्यत्तम्
१३३	२	साश्रयत्वादि	२२४	३	मूलमेव
१४३	२४	प्रतीयन्ते	"	४	न केवलं परम
१४७	१७	कुतो नु मनन			



